

الأخلاق والقيم في الحضارة الإسلامية

دكتور راجب السرجاني

المحتويات

١	أهمية الأخلاق والقيم في الحضارة الإسلامية
١	الحضارات السابقة والأخلاق
٢	حقوق الإنسان في الحضارة الإسلامية
٢	مقدمة
٣	نظرة الإسلام للإنسان
٤	المساواة بين الناس
٥	العدل في الإسلام
٥	حق الكفالة في الإسلام
٦	حقوق المدنيين والأسرى
٨	حقوق المرأة في الحضارة الإسلامية
٨	مقدمة
٨	مكانة المرأة في الإسلام
٨	مكانة المرأة في الجاهلية
٩	حقوق المرأة في الإسلام
١٥	حقوق الخدم والعمال في الحضارة الإسلامية
١٥	نماذج من حقوق الخدم والعمال في الإسلام
١٩	حقوق المرضى وذوي الاحتياجات الخاصة
١٩	مقدمة
١٩	تعامل الرسول صلى الله عليه وسلم مع المرضى
٢٢	حقوق الأقليات في الحضارة الإسلامية مقدمة
٢٢	حق حرية الاعتقاد للأقليات
٢٣	التحذير من ظلم غير المسلمين
٢٤	حماية أموال غير المسلمين
٢٦	حقوق الحيوان في الحضارة الإسلامية مقدمة
٣٠	حقوق البيئة في الحضارة الإسلامية
٣٠	مقدمة

المحتويات

٣٠	الإنسان والبيئة.....
٣٠	صور من حرص التشريع الإسلامي على البيئة.....
٣٤	حرية الاعتقاد في الإسلام.....
٣٤	حرية الاعتقاد من قواعد الإسلام.....
٣٤	قضية الإيمان ومشكلة الإنسان.....
٣٥	التعددية الدينية في الإسلام.....
٣٦	حرية التفكير في الحضارة الإسلامية.....
٣٦	رعاية الحضارة الإسلامية لحرية التفكير.....
٣٦	الإسلام يحث على إعمال العقل والأدلة العقلية.....
٣٧	قيمة التفكير في الإسلام.....
٣٨	حرية الرأي في الحضارة الإسلامية.....
٣٨	مقدمة.....
٣٨	حرية الرأي من حقوق المسلم.....
٣٩	النصيحة والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.....
٤٠	الأمانة والصدق في إبداء الرأي.....
٤١	حرية النفس وعق العبيد في الإسلام.....
٤١	مقدمة.....
٤١	حجة الوداع ومبدأ المساواة.....
٤١	الإسلام وعق العبيد.....
٤٢	خطة الإسلام في معالجة مشكلة الرق.....
٤٥	حرية التملك في الإسلام.....
٤٥	حرية التملك بين الشيوعية والرأسمالية.....
٤٥	الإسلام وحرية التملك.....
٤٥	الملكية الفردية في الإسلام.....
٤٦	الملكية الجماعية في الإسلام.....
٤٧	مظاهر الملكية الفردية.....
٤٧	مظاهر الملكية الجماعية.....
٤٧	المظهر الأول:.....

المحتويات

المظهر الثاني:	٤٧
المظهر الثالث:	٤٧
التملك غير المشروع	٤٨
التملك لغير المسلم	٤٩
الزوجان في الإسلام..الحقوق والواجبات.....	٥٠
مقدمة.....	٥٠
دعائم الأسرة في الحضارة الإسلامية	٥٠
الرهابية في العصر الحديث	٥١
من أهداف الزواج	٥٢
معايير اختيار الزوجين في الإسلام.....	٥٢
عقد الزواج في الشريعة الإسلامية.....	٥٢
الأبناء في الإسلام..الحقوق والواجبات	٥٤
الأبناء وأثر البيئة في تربيتهم.....	٥٤
حقوق الأبناء قبل ولادتهم.....	٥٤
تحصيله من الشيطان	٥٤
حقه في الحياة	٥٥
حقوق الأبناء بعد ولادتهم	٥٥
الاستبشار عند ولادتهم	٥٥
الأذان والإقامة في أذنيه	٥٦
تحنيكهم بتمر	٥٦
حلق شعر رأسهم والتصدق بوزنه فضة	٥٦
التسمية الحسنة	٥٧
العقيقة عن المولود	٥٧
الرضاعة	٥٨
الحضانة والنفقة.....	٥٨
حسن التربية	٥٩
رعايتهم وجدانها وعاطفيا.....	٥٩
تربية البنات	٦٠
حقوق الوالدين في الإسلام.....	٦١

المحتويات

٦١	مقدمة.....
٦١	حقوق الوالدين على الأبناء.....
٦٤	صلة الرحم في الإسلام.. أهميتها وحقوقها.....
٦٤	مقدمة.....
٦٤	صلة الرحم في الإسلام.....
٦٧	المؤاخاة في المجتمع المسلم.. أهميتها ومكانتها.....
٦٧	مقدمة.....
٦٧	المؤاخاة في الإسلام.....
٦٨	مكانة المؤاخاة في المجتمع الإسلامي.....
٦٩	حقوق وواجبات الأخوة.....
٧١	التكافل في المجتمع الإسلامي.....
٧١	مقدمة.....
٧١	شمولية التكافل في الإسلام.....
٧٢	عمومية التكافل في الإسلام.....
٧٢	أهمية الزكاة في الإسلام.....
٧٤	أحاديث في فضل التكافل.....
٧٧	العدل في الإسلام.. أهميته وحقيقته.....
٧٧	قيمة العدل في الإسلام.....
٧٨	مواقف من العدل في الإسلام.....
٧٨	حقيقة العدل في الإسلام.....
٧٩	تحريم الظلم في الإسلام.....
٨١	الرحمة في الإسلام.. أهميتها ونماذج منها.....
٨١	أهمية الرحمة في التشريع الإسلامي.....
٨٢	بعثة الرسول صلى الله عليه وسلم رحمة للعالمين.....
٨٤	الرحمة بالحيوان الأعجم والطيور الصغيرة.....
٨٦	العلاقة بين المسلمين وغير المسلمين.....
٨٦	مقدمة.....

المحتويات

٨٦.....	الإسلام دين السلام.....
٨٧.....	علاقة المسلمين بالشعوب غير المسلمة.....
٨٩.....	المعاهدات بين المسلمين وغير المسلمين.....
٨٩.....	مقدمة.....
٨٩.....	تعريف المعاهدات والاتفاقيات.....
٨٩.....	نماذج من المعاهدات الإسلامية.....
٩٠.....	معاهدة النبي مع نصارى نجران.....
٩٠.....	معاهدة النبي مع بني ضمرة.....
٩١.....	العهد العمرية.....
٩١.....	ضوابط وشروط المعاهدات في الإسلام.....
٩١.....	أولاً:.....
٩٢.....	ثانياً:.....
٩٢.....	ثالثاً:.....
٩٣.....	وجوب الوفاء بالعهد.....
٩٥.....	تأمين الرسل في الإسلام.....
٩٧.....	الحرب في الإسلام.. أسبابها وأهدافها.....
٩٧.....	حقيقة القتال في الإسلام.....
٩٩.....	أخلاقيات الحروب في الإسلام.....
٩٩.....	تفرد الإسلام في أخلاقيات الحروب.....
١٠٠.....	وتتمثل أبرز هذه القيود الأخلاقية فيما يلي:.....
١٠٠.....	١- عدم قتل النساء والشيخوخ والأطفال:.....
١٠٠.....	٢- عدم قتال العبيد:.....
١٠٠.....	٣- عدم الغدر:.....
١٠١.....	٤- عدم الإفساد في الأرض:.....
١٠١.....	٥- الإنفاق على الأسير:.....
١٠٢.....	٦- عدم التمثيل بالميت:.....

أهمية الأخلاق والقيم في الحضارة الإسلامية

تُمَثِّلُ الأخلاق والقيم الجانب المعنوي أو الرُّوحي في الحضارة الإسلامية، وايضاً الجوهر والأساس الذي تقوم عليه أي حضارة، وفي ذات الوقت تضمن سرَّ بقائها وصمودها عبر التاريخ والأجيال، وهو الجانب الذي إذا اختفى يوماً فإنه يُؤدِّنُ بزوال الدفء المعنوي للإنسان، الذي هو رُوح الحياة والوجود؛ فيصير وقد غادرت الرحمة قلبه، وضعف وجدانه وضميره عن أداء دوره، ولم يَعدْ يعرف حقيقة وجوده فضلاً عن حقيقة نفسه، وقد بات مُكَبَّلاً بقيود مادية لا يعرف منها فكاًساً ولا خلاصاً.

الحضارات السابقة والأخلاق

لم تَخْطِ الحضارات السابقة والمعاصرة بإسهام كبير ولا دور بارز في جانب الأخلاق والقيم، ويشهد على ذلك علماء الغرب ومُفَكِّريهم؛ فيقول الكاتب الإنجليزي جود: «إن الحضارة الحديثة ليس فيها توازن بين القوة والأخلاق؛ فالأخلاق متأخرة جداً عن العلم، فقد منححتنا العلوم الطبيعية قوَّة هائلة، ولكننا نستخدمها بعقل الأطفال والوحوش... فالانحطاط هو خطأ الإنسان في فهم حقيقة مكانته في الكون، وفي إنكاره عالم القيم، الذي يشمل قيم الخير والحقِّ والجمال»^[١]. وتقول الكسيس كارليل: «في المدينة العصرية قلَّما نشاهد أفراداً يتبعون مثلاً أخلاقياً، مع أن جمال الأخلاق يفوق العلم والفنَّ من حيث أنه أساس الحضارة»^[٢].

والحقيقة ايضاً أن هذا الجانب -جانب الأخلاق والقيم- لم يُوفِّ حقَّه إلا في حضارة المسلمين، تلك التي قامت في الأساس على القيم والأخلاق، وبُعث رسولها خاصة ليُثَبِّمَ مكارم الأخلاق ويكملها، وذلك بعد أن تشرذمت وتفرقت وأهملت بين الأمم والحضارات.

تلك الأخلاق والقيم التي لم تكن يوماً نتاج تطور فكري على مَرِّ العصور، وإنما كانت وحياً أوحاه الله عز و جل وشرَّعه رسول الإسلام محمد صلى الله عليه وسلم ، فكان مصدرها التشريع الإسلامي منذ خمسة عشر قرناً من الزمان.

١ - نقلًا عن الور الجندبي: مقدمات العلوم والمنافع ١/٧٧.

٢ - الكسيس كارليل: الإنسان ذلك المجهول ص ٣٥١.

حقوق الإنسان في الحضارة الإسلامية

مقدمة

يقول نيتشه فيلسوف الغرب: «الضعفاء المجزة يجب ان يُفَنِّوا! هذا هو اول مبدا من مبادئ حُبِّنا للإنسانية! ويجب ايضاً ان يُسَاعَدُوا على هذا الفناء»^[١]!

لكن فلسفة الإسلام وشريعته لم تكن يوماً لتجيد عن القيم والأخلاق، والتي تمثلت في إقرار مجموعة من الحقوق التي شملت كل بني الإنسان، دون تمييز بين لون او جنس او لغة، وشملت ايضاً محيطه الذي يتعامل معه، وتمثلت كذلك في صيانة الإسلام لهذه الحقوق بسلطان الشريعة، وكفالة تطبيقها، وفرض العقوبات على مَنْ يَفْتَدِي عليها.

نظرة الإسلام للإنسان

ينظر الإسلام إلى الإنسان نظرة راقية فيها تكريم وتعظيم، انطلاقاً من قوله تعالى: {وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلاً} [الإسراء: ٧٠]. وهذه النظرة جعلت لحقوق الإنسان في الإسلام خصائص ومميزات خاصة، من أهمها شمولية هذه الحقوق؛ فهي سياسية واقتصادية واجتماعية وفكرية.. كما أنها عامة لكل الأفراد؛ مسلمين كانوا او غير مسلمين، دون تمييز بين لون او جنس او لغة، وهي كذلك غير قابلة للإلغاء او التبديل؛ لأنها مرتبطة بتعاليم ربِّ العالمين.

وقد قرَّرَ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم في خطبة الوداع، التي كانت بمنزلة تقرير شامل لحقوق الإنسان، حين قال صلى الله عليه وسلم: «... فَإِنَّ دِمَاءَكُمْ وَأَمْوَالَكُمْ عَلَيْكُمْ حَرَامٌ كَحُرْمَةِ يَوْمِكُمْ هَذَا فِي شَهْرِكُمْ هَذَا فِي بَلَدِكُمْ هَذَا إِنْ يَوْمَ تَلْقَوْنَ رَبَّكُمْ...»^[٢]. حيث أكدت هذه الخطبة النبوية جملة من الحقوق؛ أهمها:

٢ - نقلًا عن الفزاري: رسائل الإمام بن الحنف والقلب ص ٨١٣.

٤ - البخاري عن أبي بكر: كتاب الحج، باب الخطبة ليام من (١٤١١) . ومسلم: كتاب القسامة والمحارِبين والخصاص والديات، باب تعليق تحريم الدماء والأعراض والأموال (١٦١١) .

حرمة الدماء، والأموال، والأعراض.. وغيرها.

وقال صلى الله عليه وسلم أيضًا يُعَظَّم من شأن النفس الإنسانية عامة، فيحفظ لها اعظم حقوقها وهو حق الحياة، فيقول صلى الله عليه وسلم عندما سئل عن الكبائر: «الإِشْرَاكُ بِاللَّهِ.. وَقَتْلُ النَّفْسِ..»^[٥]. فجاءت كلمة النفس عامة لتشمل أي نفس تُقتل دون وجه حق.

ثم ذهب الرسول صلى الله عليه وسلم إلى أكثر من ذلك حين شرع حفظ حياة الإنسان من نفسه، وذلك بتحريم الانتحار، فقال صلى الله عليه وسلم: «مَنْ تَرَدَّى مِنْ جَبَلٍ فَقَتَلَ نَفْسَهُ هُوَ فِي نَارِ جَهَنَّمَ، يَتَرَدَّى فِيهِ خَالِدًا مُخَلَّدًا فِيهَا أَبَدًا، وَمَنْ تَحَسَّسَ سُمًّا فَقَتَلَ نَفْسَهُ فَسُمُّهُ فِي يَدِهِ يَتَحَسَّاهُ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدًا مُخَلَّدًا فِيهَا أَبَدًا، وَمَنْ قَتَلَ نَفْسَهُ بِحَدِيدَةٍ، فَحَدِيدَتُهُ فِي يَدِهِ يَجَأُ بِهَا فِي بَطْنِهِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدًا مُخَلَّدًا فِيهَا أَبَدًا»^[٦].

هذا، وقد حرّم الإسلام كل عمل ينتقص من حق الحياة؛ سواء أكان هذا العمل تخويفًا، أو إهانة، أو ضربًا، فمن هشام بن حكيم، قال: سمعتُ رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «إِنَّ اللَّهَ يُعَذِّبُ الَّذِينَ يُعَذِّبُونَ النَّاسَ فِي الدُّنْيَا»^[٧].

المساواة بين الناس

وبعد تكريم الإنسان بصفة عامة، وتقرير حرمة الدماء والأعراض والأموال، وحق الحياة، أكد على حق المساواة بين الناس جميعًا، بين الأفراد والجماعات، وبين الأجناس والشعوب، وبين الحكّام والمحكومين، وبين الولاة والرعية، فلا قيود ولا استثناءات، ولا فرق في التشريع بين عربي وأعجمي، ولا بين أبيض وأسود، ولا بين حاكم ومحكوم، وإنما التفاضل بين الناس بالتقوى، فقال صلى الله عليه وسلم: «أَيُّهَا النَّاسُ، إِنَّ رَبَّكُمْ وَاحِدٌ، وَإِنَّ أَبَاكُمْ وَاحِدٌ، كُلُّكُمْ لَأَدَمُ»^[٨] «يَوَادُّمُ مِنْ تُرَابٍ».

٥ البخاري عن انس بن مالك: كتاب الشهادات، باب ما قيل في شهادة الزور (١٠٢٢) . والتسلي (١٠٠٤) . واحمد (١٨٨٩) .

٦ البخاري عن أبي هريرة: كتاب الطب، باب ضرب السم والدواء به وبما يخلط منه والخبيث (٦١٤٥) . مسلم: كتاب الإيمان، باب لعن تحريم قتل الإنسان نفسه... (١٠١) .

٧ مسلم: كتاب البر والصلة والآداب، باب الوعيد الشديد لمن عذب الناس بغير حق (٢١٦٢) . وأبو داود (٥٤٠٢) . واحمد (٦٦٣٥١) .

٨ كلهم لأدم: كل الناس جميعًا يرجعون إلى أب واحد هو آدم لا.

أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ اتِّقَاكُمْ، وَتَبِيسَ لِعَرَبِيٍّ فَضَّلَ عَلَى عَجَمِيٍّ إِلَّا بِالتَّقْوَى»^[١]. وننظر إلى تعامله صلى الله عليه وسلم مع مبدأ المساواة؛ لتدرك عظمته صلى الله عليه وسلم ، فمن أبي أمامة انه قال: عَبرَ أبو ذَرٍّ بِلَاأَ بِأَمَةٍ، فقال: يابن السوداء. وأن بِلَاأَ أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأخبره فغضب، فجاء أبو ذَرٍّ ولم يشعر، فأعْرَضَ عنه النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال: ما اعرضك عني إلا شيء بلغك يا رسول الله. قال: «أَنْتَ الَّذِي تُعَبِّرُ بِلَاأَ بِأَمَةٍ؟» وقال النبي صلى الله عليه وسلم : «وَالَّذِي أَنْزَلَ الْكِتَابَ عَلَى مُحَمَّدٍ - أَوْ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَخْلِفَ - مَا لَأَخِدَ عَلَيَّ فَضْلٌ إِلَّا بِعَمَلٍ، إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا كَصَفَةِ الصَّاعِ»^[٢]»^[٣].

العدل في الإسلام

ويرتبط بحق المساواة حق آخر وهو العدل، ومن روالع ما يُروى في هذا الصدد قول الرسول صلى الله عليه وسلم لأسماء بن زيد عندما ذهب ليشفع في المرأة المخزومية التي سرقت: «وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ! لَوْ أَنَّ فَاطِمَةَ بِنْتُ مُحَمَّدٍ سَرَقَتْ لَقَطَعْتُ يَدَهَا»^[٤].

وكان صلى الله عليه وسلم ينهى كذلك عن مصادرة حق الفرد في الدفاع عن نفسه تحريراً للعدالة، فيقول: «... فَإِنْ لَصَّاحِبِ الْحَقِّ مَقَالًا...»^[٥]. ويقول لمن يتولى الحكم والقضاء بين الناس: «... فَإِذَا جَلَسَ بَيْنَ يَدَيْكَ الْخَصْمَانِ فَلَا تَقْضِيَنَّ حَتَّى تَسْمَعَ مِنَ الْآخِرِ كَمَا سَمِعْتَ مِنَ الْأَوَّلِ، فَإِنَّهُ آخَرُ أَنْ يَتَّبِعَنَّ لَكَ الْقَضَاءَ»^[٦].

حق الكفالة في الإسلام

- ٩ أحمد (١٣٣٧) وقال شعيب الأرنؤوط: إسناده صحيح. والطبراني: المعجم الكبير (٤١١١) . وقال الألباني: صحيح. النظر: السلسلة الصحيحة (١٠٧٢) .
- ١٠ طُفَّ الصَّاعُ: أي حُلِّمَ قريبٌ بعضهم من بعض، فليس لأحد طُفُّ على أحد إلا بالتقوى، لأن طُفَّ الصَّاع قريب من ملئه، انظر: ابن منظور: لسان العرب، مادة طُفَّ، ١٢٧/٤.
- ١١ البيهقي: شعب الإيمان (٥٢١٥) .
- ١٢ البخاري من عاتلة رضي الله عنها: كتاب الأنبياء، باب «أَمْ خَبِثَتْ أَنْ أَضْحَكَ الْكُفَّيَّ وَالزُّهَيْمِ» (الكف: ٩) (٨٨٣٢) . ومسلم: كتاب الحدود، باب قطع السارق الشريف... (٨٨٦١) .
- ١٣ البخاري من أبي هريرة: كتاب الوكالة، باب الوكالة في قضاء الدين (٣٨١٧) . ومسلم: كتاب المساقاة، باب من استلف شيئاً ففقد خبزاً منه... (١٠٦١) .
- ١٤ أبو داود من عليّ: كتاب الأفضية، باب كيف القضاء (٢٨٥٣) . والترمذي (١٣٧١) . وأحمد (٢٨٨) وقال شعيب الأرنؤوط: حسن لغيره. وقال الألباني: صحيح. النظر: السلسلة الصحيحة (١٠٢١) .

وهي حقٌ فريد تختصُّ به شريعة الإسلام، لم يتطرق إليه نظام وضعي ولا ميثاق من موثيق حقوق الإنسان، يأتي حقُّ الكفاية، ومعناه أن يحصل كل فرد يعيش في كنف الدولة الإسلامية على كفايته من مقومات الحياة؛ بحيث يحيا حياة كريمة، ويتحقَّق له المستوى اللائق للمعيشة، وهو يختلف عن حدِّ الكفاف الذي تحدَّث عنه النُظم الوضعية، والذي يعني الحدَّ الأدنى لمعيشة الإنسان^[١٠].

وحقُّ الكفاية هذا يتحقَّق بالعمل، فإذا عجز الفرد فالزكاة، فإذا عجزت الزكاة عن سدِّ كفاية المحتاجين تأتي ميزانية الدولة لسداد هذه الكفاية، وقد عبَّر الرسول صلى الله عليه وسلم عن ذلك بقوله: «... مَنْ تَرَكَ دَيْنًا أَوْ ضِيَاعًا^[١١] فَإِنِّي وَعَلَيَّ^[١٢]». ثم قال صلى الله عليه وسلم مؤكِّداً على هذا الحق: «مَا أَمَنَ بِي مَنْ بَاتَ ضِعْفَانًا^[١٣] وَجَارُهُ جَالِحٌ إِلَيَّ جَنِبِهِ وَهُوَ يَغْلُمُ بِهِ^[١٤]». وقال مادحاً: «إِنَّ الْأَشْعَرِيَّينَ إِذَا أَرْمَلُوا فِي الْغَزْوِ، أَوْ قَلَّ طَعَامُ عِيَالِهِمْ بِالْمَدِينَةِ جَمَعُوا مَا كَانَ عَنْدهُمْ فِي قُوبٍ وَاحِدٍ، ثُمَّ اقْتَسَمُوهُ بَيْنَهُمْ فِي إِنَاءٍ وَاحِدٍ بِالسَّوِيَّةِ، فَهُمْ مِنِّي وَأَنَا مِنْهُمْ^[١٥]».

حقوق المدنيين والأسرى

وإن حقوق الإنسان لتصلُّ إلى أوج عظمتها حين تتعلَّق بحقوق المدنيين والأسرى أثناء الحروب، فالشأن في الحروب أنها يغلب عليها رُوح الانتقام والتنكيل، لا رُوح الإنسانية والرحمة، ولكن الإسلام كان له منهجٌ إنسانيٌّ تحكمه الرحمة، وفي ذلك يقول الرسول صلى الله عليه وسلم: «لَا تَقْتُلُوا وَلِيدًا وَلَا امْرَأَةً وَلَا شَيْخًا^[١٦]».

وهكذا، فهذا بعض ممَّا قَنَنَهُ الإسلام ووَضَعَهُ كحقوق للإنسان على ظهر البسيطة، وهي في مجملها تعكس النظرة الإنسانية التي هي رُوح حضارة المسلمين.

١٥ النظر: خديجة التبروي: موسوعة حقوق الإنسان في الإسلام ص ٩٠٥-٩٠٦.

١٦ ضياعاً: أي ترك أولاداً صغاراً ضالعين لا مال لهم، النظر: ابن منظور: لسان العرب، مادة ضيع ٨٢٢/٨.

١٧ البخاري: كتاب التفسير، سورة الأحزاب (٢٠٤)، ومسلم من جابر بن عبد الله: كتاب الجمعة، باب تخفيف الصلاة والخطبة (٧٨)، واللفظ له.

١٨ شعباناً هكذا مصروقاً في رواية الطبراني، وهي صحيحة على لغة بني أسد.

١٩ الحاشم: كتاب البر والصلة (٧٠٣) وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه. ووافقه الذهبي، والطبراني من أس بن مالك: المعجم الكبير (٥٧) واللفظ له، والبيهقي: شعب الإيمان (٨٣٣)، وقال الألباني: صحيح. النظر: المسألة الصحيحة (٩١١).

٢٠ البخاري من أبي موسى الأشعري: كتاب الفريضة، باب الفريضة في الطعام والتهنيد والمروءة (١٣٣٧)، ومسلم: كتاب فضائل الصحابة رضي الله عنهم، باب من فضائل الأشعريين رضي الله عنهم (١٠٥٢).

٢١ مسلم: كتاب الجهاد والسير، باب تأمير الإمام الأمراء على البحوث... (١٣٧١)، والطبراني من عبد الله بن عباس: المعجم الأوسط (٣١٢) واللفظ له.

حقوق المرأة في الحضارة الإسلامية

مقدمة

احاط الإسلام المرأة بسيّاح من الرعاية والعناية، وارتفع بها وقدرها، وخصّها بالتكريم وحسن المعاملة ابنةً وزوجةً وأختاً وأمّاً، فقرّر الإسلام أولاً أنّ المرأة والرجل خلقاً من أصل واحد، ولهذا فالنساء والرجال في الإنسانية سواء، قال تعالى: {يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً} [النساء: ١]، وهناك آيات أخرى كثيرة تُبيّن قضاء الإسلام على مبدأ التّفريق بين الرجل والمرأة في القيمة الإنسانية المشتركة.

مكانة المرأة في الإسلام

وانطلاقاً من هذه المبادئ، وإنكاراً لعادات الجاهليّة والأمم السابقة فيما يخصّ وضع المرأة، جاء الإسلام يدافع عن المرأة ويُنزلها المكانة التي لم تبلغها في ملّة ماضية، ولم تُدرِكها في أمة تالية؛ حيث شرع لها - كأمّ وأخت وزوجة وابنة - من الحقوق - منذ أربعة عشر قرناً - ما تزال المرأة الغربيّة تُصارع الآن للحصول عليه، ولكن هيهات!

فقرّر الإسلام بدايةً أن النساء يُماثلن الرجال في القدر والمكانة، ولا يَنْتَقِصُ مِنْهُنَّ أبداً كونهنّ نساء، وفي ذلك قال الرسول صلى الله عليه وسلم يؤصّل لقاعدة مهمّة: «إِنَّ النِّسَاءَ شَقَائِقُ الرِّجَالِ» [٣]. كما ثبت عنه صلى الله عليه وسلم أنه كان دالماً الوصيّة بالنساء، وكان يقول لأصحابه: «... اسْتَوْصُوا بِالنِّسَاءِ خَيْرًا» [٣]. وتكرّرت منه هذه النصيحة في حجة الوداع وهو يخاطب الآلاف من أمته.

مكانة المرأة في الجاهلية

وإذا ما أردنا أن نتبيّن ما أصّله الإسلام وما جاء به من دعائم لرفعة المرأة وتكريمها،

٢٢ الترمذي: أبواب الطلاق، باب ما جاء فيمن يستهفك فيرى بلاء... (٣١١) . وأبو داود (٣٢) . وأحمد (٨٣٦٢) . وأبو يعلى (١٩٦٤) . وصححه الألباني، النظر: صحيح الجامع (٣٨٢١) .

٣٣ البخاري عن أبي هريرة: كتاب النكاح، باب الوصيّة بالنساء (٥٨٤) . ومسلم: كتاب الرضاع، باب الوصيّة بالنساء (٨٦١١) .

فهيئنا ان ندرك أولاً مكانة المرأة في الجاهليات القديمة والمعاصرة[٢١]؛ لنرى الظلام الحقيقي الذي عاشته، والذي ما زالت تعيشه، ومن ثمَّ يتبين لنا حقيقة وضع ومكانة المرأة في ظلِّ تعاليم الإسلام والحضارة الإسلامية.

هَذَا كَانَ الْعَرَب - كَمَا مَرَّ بَنَا فِي الْبَابِ الْأَوَّل - يَدُونُ بَنَاتِهِمْ فِي حَرَمُونِهِمْ حَقَّ الْحَيَاةِ، إِذَا بِالْقُرْآنِ الْكَرِيمِ يَنْتَزِلُ يُجَزِّمُ وَيُحَرِّمُ ذَلِكَ الْفِعْلَ؛ حَيْثُ قَالَ اللَّهُ ﷻ: {وَإِذَا السَّوْءُودَةُ سَأَلَتْ * بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ} [التكوير: ٨، ٩]، بَلْ وَجَعَلَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَعْظَمِ الذَّنُوبِ؛ فَهَذَا ابْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ: سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَيُّ الذَّنْبِ أَكْبَرُ؟ قَالَ: «أَنْ تَجْعَلَ لِلَّهِ بَدَأً وَهُوَ خَلَقَكَ». قُلْتُ: ثُمَّ أَيُّ؟ قَالَ: «أَنْ تَقْتُلَ وَلَدَكَ خَشْيَةً أَنْ يَأْكُلَ مَعَكَ». قَالَ: ثُمَّ أَيُّ؟ قَالَ: «أَنْ تُزَانِيَ خَلِيفَةَ جَارِكَ» [٢٢].

حقوق المرأة في الإسلام

هَذَا أَمْرٌ فِي الْإِسْلَامِ لَمْ يَقِفْ عِنْدَ الْحِفَافِ عَلَى حَقِّ الْمَرْأَةِ فِي الْحَيَاةِ فَقَطْ، وَإِنَّمَا رَغِبَ الْإِسْلَامُ فِي الْإِحْسَانِ إِلَيْهَا صَغِيرَةً؛ فَقَالَ الرَّسُولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ يَلِي مِنْ هَذِهِ ابْنَاتٍ شَيْئًا فَأَحْسَنَ إِلَيْهِنَّ، كُنَّ لَهُ سِتْرًا مِنَ النَّارِ» [٢٣].

ثُمَّ أَمَرَ الرَّسُولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِتَعْلِيمِهَا فَقَالَ: «أَيُّمَا رَجُلٍ كَانَتْ عِنْدَهُ وَبِيَدِهِ فَعَلَّمَهَا فَأَحْسَنَ تَعْلِيمَهَا، وَأَدَبَهَا فَأَحْسَنَ تَأْدِيبَهَا.. فَلَهُ أَجْرَانِ» [٢٤]. وَكَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجْعَلُ لِلنِّسَاءِ يَوْمًا لِيُعْظَمْنَ، وَيَذَكَّرْنَ، وَيَأْمُرْنَ بِطَاعَةِ اللَّهِ تَعَالَى [٢٥].

وَمَا أَنْ تَضِبَّ الْبَنَاتُ وَتَصِيرَ فَتَاةً بِالْفَتْةِ، حَتَّى يُعْطِيَهَا الْإِسْلَامُ الْحَقَّ فِي الْمَوَافَقَةِ عَلَى الْخَاطَبِ أَوْ رَفْضِهِ، وَلَا يَجُوزُ إِجْبَارُهَا عَلَى الْإِقْتِرَانِ بِرَجُلٍ لَا تَرْضَاهُ، وَقَدْ قَالَ فِي

٢١ اشرنا إلى ذلك في الحديث عن الحضارات السابقة في المقالات السابقة.

٢٢ مد (١٣١٤).

٢٣ البخاري عن عائشة رضي الله عنها: كتاب الأدب، باب رحمة الولد وتقبيله ومماثلته (١٢٧٤)، ومسلم: كتاب البر والصلة

والأداب، باب فضل الإحسان إلى البنات (٩٣٧).

٢٤ البخاري عن أبي موسى الأشعري: كتاب النكاح، باب الخلا السراري ومن اعتق جاريته ثم تزوجها (٥٧٧).

٢٥ عن أبي سعيد الخدري: قالت النساء للنبي ﷺ فلينا عليك الرجال، فاجعل لنا يوماً من نفسك. فوعدن يوماً لقيهن فيه فوهظن وأمرهن. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ: كتاب العلم، باب هل يجعل للنساء يوم على حده في العلم (١٠١)، ومسلم: كتاب البر والصلة والآداب، باب فضل من يموت له ولد فيحسبه (١٣١٧).

ذلك الرسول صلى الله عليه وسلم : «الْأَيْمُ أَحَقُّ بِنَفْسِهَا مِنْ وَلِيِّهَا، وَالْبِكْرُ تُسْتَأْذَنُ فِي نَفْسِهَا، وَإِذْنُهَا صُمَاتُهَا» [٣١]. وقال أيضاً: «لَا تُنْكَحُ الْأَيْمُ حَتَّى تُسْتَأْمَرَ، وَلَا تُنْكَحَ الْبِكْرُ حَتَّى تُسْتَأْذَنَ». قالوا: يا رسول الله، وكيف إذن؟ قال: «أَنْ تُسَكَّتَ» [٣٢].

ثم لما تصير زوجةً يحثُ الشرع الحنيف على حُسن معاملتها وعشرتها، مبيِّناً أن حُسن عِشْرَةِ النساء دليل على ذُبُلِ نفس الرجل وكريم طباعه، فيقول الرسول صلى الله عليه وسلم - مثلاً - مرغياً: «إِنَّ الرَّجُلَ إِذَا سَقَى امْرَأَتَهُ مِنَ الْمَاءِ أَجَرَ» [٣٣]. ويقول مرهباً: «اللَّهُمَّ، إِنِّي أَخْرَجُ» [٣٤] أَحَقَّ الضَّعِيفَيْنِ: الْيَتِيمَ وَالْمَرْأَةَ [٣٥].

وقد كان الرسول صلى الله عليه وسلم قدوة عملية في ذلك؛ فكان في غاية الرقة واللطف مع أهله، يروي في ذلك الأسود بن يزيد النخعي، فيقول: سألت عائشة رضي الله عنها: ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يصنع في أهله؟ قالت: «كَانَ فِي مَهْنَةٍ أَهْلِهِ - أي يساعدها في مهنتها - فَإِذَا حَضَرَتِ الصَّلَاةُ، قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ» [٣٦].

وإذا ما كرهت الزوجة زوجها ولم تُطِقِ الحياة معه، فقد سنَّ لها الإسلام حقَّ مفارقة الزوج، وذلك عن طريق الخُلْعِ، فمن ابن عباس رضي الله عنه قال: جاءت امرأة ثابت بن قيس إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت: يا رسول الله، ما أَنْقِمَ على ثابت في دين ولا خُلُقٍ، إِلَّا أَنِّي أَخَافُ الْكُفْرَ. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «فَتَرْدِينِ عَلَيْهِ حَدِيثَتَهُ؟» فقالت: نعم. فَرُدَّتْ عليه حديثته، وأمره ففارقها [٣٧].

وبالإضافة إلى ما سبق، فقد أثبت الإسلام للمرأة ذِمَّةً مَالِيَّةً مُسْتَقِلَّةً تَمَامًا كالرجل:

-
- ٢٩ مسلم من عبد الله بن عباس: كتاب النكاح، باب استئذان النيب في النكاح بالنكاح والبر بالبر (١٧٢١) .
 ٣٠ البخاري من أبي هريرة: كتاب النكاح، باب لا ينكح الأب وغيره البكر والذئب إلا برضاها (٢٤٨٤) .
 ٣١ أحمد من العريش بن سارية (٩١٧١) وقال شعيب الأرنؤوط: صحيح بشواهده... وقال الألباني: حسن لغيره. انظر: صحيح الترمذي والترمذي (٣٩١) .
 ٣٢ أخرج: أي الحق الحرج والإثم بمن ضيعهما. فأخبره من ذلك كحديثاً بليناً وأزجره زجراً أكيداً انظر: المنهاج: فيض القدير ٧٧/٢ .
 ٣٣ ابن ماجه من أبي هريرة (٨٧٢) ، وأحمد (١٦٩٩) وقال شعيب الأرنؤوط: إسناده قوي. والمحافظ (١١٧) وقال: هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه. وقال الذهبي في التلخيص: على شرط مسلم. والبيهقي (٩٢٠٢) ، وقال الألباني: صحيح. انظر: السلسلة الصحيحة (٥١٠٠)
 ٣٤ البخاري: كتاب الجماعة والإمامة، باب من كان في حاجة أهله فأميت الصلاة فخرج (٤٤٦) . وأحمد (٧٧٢٢) . والترمذي (٤٨١٢) .
 ٣٥ البخاري: كتاب الطلاق، باب الخلع وكيفية الطلاق فيه (٣٩٤) ، وأحمد (٩٣١١) .

فلها أن تبيع وتشتري، وتستاجر وتؤجر، وتوكل وتهب، ولا حِجر عليها في ذلك ما دامت عاقلة رشيدة، وذلك انطلاقاً من قوله تعالى: {فَإِنْ أَنْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ} [النساء: ٦].

ولما أجازت أم هانئ بنت أبي طالب رجلاً من المشركين، وأبى أخوها علي رضي الله عنه إلا أن يقتله، كان قضاء الرسول صلى الله عليه وسلم في هذه الحادثة قوله: «أَجَزْنَا مَنْ أَجَزْتَ يَا أُمُّ هَانِئٍ»^[٣]. فأعطاهما الحق في أن تُعطِيَ الأمان والجوار في الحرب أو السلم لغير المسلمين.

وهكذا تعيش المرأة المسلمة عزيزة أبيّة كريمة مصونة في ظلِّ تعاليم الإسلام وهي ظلُّ الحضارة الإسلامية السامية.

موقع قصة الإسلام

٣ - البخاري عن أم هانئ بنت أبي طالب: أبواب الجزية والمواصلة، باب أمان النساء وجوارهن (٥٠٠٢) . ومسلم: كتاب صلاة المسافرين وقصرها، باب استحباب صلاة الظهر (١٣٣) .

حقوق الخدم والعمال في الحضارة الإسلامية

نماذج من حقوق الخدم والعمال في الإسلام

اعز الإسلام الخدم والعمال ورعاهم وكرمهم، واعترف بحقوقهم لأول مرة في التاريخ - بعد أن كان العمل في بعض الشرائع القديمة معناه الرق والتبعية، وفي البعض الآخر معناه المذلة والهوان - قاصداً بذلك إقامة العدالة الاجتماعية، وتوفير الحياة الكريمة لهم؛ وقد كانت سيرة الرسول صلى الله عليه وسلم خير شاهد على عظمة نظرة الحضارة الإسلامية للخدم والعمال، وكانت إقراراً منه صلى الله عليه وسلم بحقوقهم.

فقد دعا صلى الله عليه وسلم اصحاب الأعمال إلى معاملة خدامهم معاملة إنسانية كريمة، وإلى الشفقة عليهم، والبرّ بهم وعدم تكليفهم ما لا يطيقون من الأعمال، فقال **٢: «... إخوانكم خولكم»** [٣]، **جَعَلَهُمُ اللَّهُ تَحْتَ أَيْدِيكُمْ، فَمَنْ كَانَ أَخُوهُ تَحْتَ يَدِهِ فَلْيُطْعِمْهُ مِمَّا يَأْكُلُ، وَلْيُلْبِسْهُ مِمَّا يَلْبَسُ، وَلَا تُكَلِّفُوهُمْ مَا يَغْلِبُهُمْ، فَإِنْ كَلَّفْتُمُوهُمْ فَاعِيتُوهُمْ»** [٣]. فجاء تصريح رسول الله صلى الله عليه وسلم : **«إخوانكم خولكم»**. ليرتفع بدرجة العامل الخادم إلى درجة الأخ! وهذا ما لم يسبق أبداً في حضارة من الحضارات.

والزم الرسول صلى الله عليه وسلم كذلك صاحب العمل أن يؤقّي للعامل والخدام اجره المكافئ لجهد دون ظلم او معاملة، فقال: **«أَعْطُوا الْأَجِيرَ أَجْرَهُ قَبْلَ أَنْ يَجِفَّ عَرَقُهُ»** [٣].

وحذّر الإسلام من ظلم العمال، فقال الرسول صلى الله عليه وسلم في الحديث القدسي عن ربّ العزّة **ع: «قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ثَلَاثَةٌ أَنَا خَصْمُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ... وَرَجُلٌ اسْتَأْجَرَ أَجِيرًا فَاسْتَوْفَى مِنْهُ وَلَمْ يُعْطِ أَجْرَهُ»** [١٠]. ليعلم كل من ظلم عاملاً او

٣٧ خولكم: خدمكم. انظر: ابن حجر المصنفاني: فتح الباري ١/٤١٧.

٣٨ البخاري: كتاب الإيمان، باب المعاصي من أمر الجاهلية، ولا يكفر صاحبها بارتكابها إلا بالحرارة (١٠٣) ، ومسلم: كتاب الأيمان والنذور ، باب إتمام المظلول مما يأكل (١٦٦١) .

٣٩ ابن ماجه من عبد الله بن عمر (٢٤٤٢) . وقال الألباني: صحيح. انظر: مشكاة المصابيح (٧٨٩٧) .

٤٠ البخاري عن أبي هريرة: كتاب البيوع، باب إثم من باع خراً (٤١١٢) . وابن ماجه (٢٤٤٢) . وأبو يعلى (١٣٦٦) .

خَادِمًا إِنْ اللَّهَ رَقِيبٌ عَلَيْهِ وَخَصِمٌ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ.

كما يجب على صاحب العمل عدم إرهاب العامل إرهابًا يضر بصحته، ويجعله عاجزًا عن العمل، ولقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك: «مَا خَفَفْتُ عَنْ خَادِمِكَ مِنْ عَمَلِهِ كَانَ نَكَاحًا أَجْرًا فِي مَوَازِينِكَ» [١].

ومن الحقوق التي تُعتبر علامة مضيئة في الشريعة الإسلامية حقّ الخادم في التواضع معه، وفي ذلك يُرجى الرسول صلى الله عليه وسلم أمته قائلًا: «مَا اسْتَكْبَرَ مَنْ أَكَلَ مَعَهُ خَادِمُهُ، وَرَكِبَ الْجِمَارَ بِالْأَسْوَأِ، وَاعْتَقَلَ الشَّاةَ فَحَلَبَهَا» [٢].

ولأن حياته صلى الله عليه وسلم كانت تطبيقًا لكل أقواله، فإن السيدة عائشة - رضي الله عنها - تروي فتقول: «مَا ضَرَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْئًا قَطُّ بِيَدِهِ وَلَا امْرَأَةً وَلَا خَادِمًا...» [٣].

كما نجده صلى الله عليه وسلم يقول لأبي مسعود الأنصاري رضي الله عنه عندما ضرب غلامًا له فيقول: «اعْلَمْ أَبَا مَسْعُودٍ، اللَّهُ أَقْدَرُ عَلَيْكَ مِنْكَ عَلَيْهِ». قال: فَانْتَفَتْ هَذَا هو رسول الله ﷺ، فقلت: يا رسول الله، هو حرٌ لوجه الله. فقال: «أَمَا لَوْ لَمْ تَقُلْ لَفَعَلْتُكَ النَّارَ». أو «لَمَسْتُكَ النَّارَ» [٤].

فالضرب أو الصفع أو اللطم أو الركل هو إهانة للخادم ياباها الله ورسوله؛ ولهذا فإن اهتزل عقاب للسيد القاسي القلب هو أن يُحرّم فورًا من مِلْكِيَّتِهِ، وهذه هي عظمة الإسلام وعظمة الحضارة الإسلامية.

وهذا انس بن مالك رضي الله عنه خادم رسول الله صلى الله عليه وسلم يشهد شهادة حقٍ وصدق فيقول: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَحْسَنِ النَّاسِ خُلُقًا، فَارْتَلَنِي يَوْمًا بِحَاجَةٍ، فَقُلْتُ: وَاللَّهِ لَا أَذْهَبُ - وَهِيَ نَفْسِي أَنْ أَذْهَبَ لِمَا أَمَرَنِي بِهِ

١١ صحيح ابن حبان عن عمرو بن حريث (١١٢٤)، وأبو يعلى (٣٢٨١) وقال حسين سليم أسد: رجاله ثقات.

١٢ البخاري: الأدب المفرد ١٣٢/٢ (٨٦٥)، والبيهقي: شعب الإيمان (٨٨١٨)، وقال الألباني: حسن. نظر: صحيح الجامع (٧٢٥٥).

١٣ مسلم: كتاب الفضائل، باب مباحته للائتم... (٨٣٣٢)، وأبو داود (٦٨٧٤)، وابن ماجه (٤٨٩١).

١٤ مسلم: كتاب الإيمان، باب صحبة المهاجرين وكثرة من لطم يده (٦٨٦١)، وأبو داود (٦٨٦٥)، والترمذي (٨٤٩١)، وأحمد

(٤٠٢٢٢)، والبخاري: الأدب المفرد ١٦٢/١ (٣٧١)، والطبراني: المعجم الكبير (٣٨٦).

نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ: فَخَرَجْتُ حَتَّى أَمَرَ عَلَى صَبِيَّانِ وَهُمَا يَلْعَبُونَ فِي السُّوقِ، فَإِذَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَائِمٌ بِقَفَّايَ مِنْ وَرَائِي، فَتَنَظَّرْتُ إِلَيْهِ وَهُوَ يَضْحَكُ، فَقَالَ: «يَا أُنَيْسُ، اذْهَبْ حَيْثُ أَمَرْتُكَ». قُلْتُ: نَعَمْ، أَنَا أَذْهَبُ يَا رَسُولَ اللَّهِ. قَالَ أَنَسٌ: وَاللَّهِ! لَقَدْ خَدَمْتُهُ سَبْعَ سِنِينَ أَوْ تِسْعَ سِنِينَ مَا عَلِمْتُ قَالِ لَشَيْءٍ صَنَعْتُ: بِمَ فَعَلْتُ كَذَا وَكَذَا. وَلَا بَشَيْءٍ تَزَكَّيْتُ: فَلاَ فَعَلْتُ كَذَا وَكَذَا» [١].

بل إن الرسول صلى الله عليه وسلم كان يهتم برعاية خدَمِهِ إلى الدرجة التي يحرص فيها على زواجهم، فمن ربيعة بن كعب الأسلمي، قال: كنتُ أخدم النبي صلى الله عليه وسلم فقال لي النبي صلى الله عليه وسلم: «يَا رَبِيعَةُ، أَلَا تَتَزَوَّجُ؟» قال: فقلتُ: لا والله يا رسول الله، ما أريد أن أتزوَّج؛ ما عندي ما يُقيم المرأة، وما أحبُّ أن يشغلني عنك شيء. قال: فأعرض عني، ثم قال لي بعد ذلك: «يَا رَبِيعَةُ، أَلَا تَتَزَوَّجُ؟» قال: فقلتُ: لا والله يا رسول الله، ما أريد أن أتزوَّج، وما عندي ما يُقيم المرأة، وما أحبُّ أن يشغلني عنك شيء. فأعرض عني. وقال: ثم راجعت نفسي، فقلتُ: والله يا رسول الله انت أعلم بما يُصلحني في الدنيا والآخرة. قال: وأنا أقول في نفسي: لئن قال لي الثالثة لأقولن: نعم. قال: فقال لي الثالثة: «يَا رَبِيعَةُ، أَلَا تَتَزَوَّجُ؟» قال: فقلتُ: بلى يا رسول الله، مُرَّي بما شئت، أو بما أحببت. قال: «انْطَلِقِي إِلَى آلِ فُلَانٍ». إِلَى حَيٍّ مِنَ الْأَنْصَارِ... [٢].

وتتجلَّى عظمة الحضارة الإسلامية في معاملة الخدم والعمال حين نرى امتداد رحمته صلى الله عليه وسلم بخدمه لتشمل غير المؤمنين به أصلاً، وذلك كما فعل مع الغلام اليهودي الذي كان يعمل عنده خادماً، فقد مرض الغلام مرضاً شديداً، فظَلَّ النبي صلى الله عليه وسلم يزوره ويتمهده، حتى إذا شارب على الموت عادده وجلس عند رأسه، ثم دعاه إلى الإسلام، فنظر الغلام إلى أبيه متسائلاً، فقال له أبوه: اطع أبا القاسم. فَأَسْلَمَ، ثم فاضت رُوحه، فخرج النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقول: «الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْقَذَهُ مِنَ النَّارِ» [٣]!

وهذه بعدُ بعض حقوق الخدم والعمال التي أصلها الإسلام الحنيف، والتي طَبَّقَهَا

١٥ مسلم: كتاب الفضائل، باب كان رسول الله أحسن الناس خلقاً (١٠١٣)، وأبو داود (٣٧٧٤).

١٦ أحمد (٧٣١١)، والمصنف (٨١٧) وقال: هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه والطحاوي (٣٧١).

١٧ البخاري عن أنس بن مالك: كتاب الجنائز، (١٣) أسلم الصبي فمات، هل يُصَلَّى عليه، وهل يُغْرَسُ على الصبي الإسلام (١٠٢١).

رسول الإسلام الكريم بالقول والعمل، في زمن لم يكن يعرف غير الظلم والقهر والاستبداد... لَتُعَبَّرَ بِصَدَقِ عَمَّا وَصَلَتْ إِلَيْهِ حَضَارَةُ الْإِسْلَامِ وَالْمُسْلِمِينَ مِنْ سَمَوِّ وَعَظْمَةِ وَإِنْسَانِيَّةٍ.

موقع قصة الإسلام

حقوق المرضى وذوي الاحتياجات الخاصة

مقدمة

للإسلام والحضارة الإسلامية نظرة خاصة في رعاية المرضى وذوي الاحتياجات، تلك النظرة التي تبدأ من التخفيف عليهم في بعض الالتزامات الشرعية، وذلك كما في قول الله تعالى: {لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرْجٌ} [النور: ١٦ ، والفتح: ٧١]، وتنتهي ببث الأمل في نفوسهم، ومراعاة حقوقهم الجسدية والنفسية.

تعامل الرسول صلى الله عليه وسلم مع المرضى

فوجد النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا سمع بمريض أسرع لعيادته في بيته، مع كثرة همومه ومشاغله، ولم تكن زيارته هذه مُتَكَلِّفَةً أو اضطرارية، وإنما كان يشعر بواجبه ناحية هذا المريض.. كيف لا وهو الذي جعل زيارة المريض حقاً من حقوقه! فقال صلى الله عليه وسلم: «حَقُّ الْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ خَمْسٌ... وَعِيَادَةُ الْمَرِيضِ...»^[١].

فكان صلى الله عليه وسلم - وهو المُرَبِّي والقُدوة - يُهَيِّئُ على المريض أزمته ومرضه، ويُظهِرُ له - دون تَكَلُّفٍ - مَوَاسَاتِهِ له، وحرصه عليه، وحبّه له، فيُسعد ذلك المريض وأهله، وفي ذلك يروي عبد الله بن عمر فيقول: اشتكى سعد بن عباد شَكْوَى له، فَأَتَاهُ النبي صلى الله عليه وسلم يعودُه مع عبد الرحمن بن عوف، وسعد بن أبي وقاص، وعبد الله بن مسعود، فلما دخل عليه فوجده في غاشية أهله^[٢]، فقال: «قَدْ قَضَى». قالوا: لا يا رسول الله. فبكى النبي صلى الله عليه وسلم، فلما رأى القوم بكاء النبي صلى الله عليه وسلم بَكَوْا، فقال: «أَلَا تَسْمَعُونَ؟! إِنَّ اللَّهَ لَا يُعَذِّبُ بِدَمْعِ الْعَيْنِ وَلَا بِحُزَنِ الْقَلْبِ؛ وَلَكِنْ يُعَذِّبُ بِهَذَا» وَأَشَارَ إِلَى لِسَانِهِ-أَوْ

١٨ البخاري عن أبي هريرة: كتاب الجنائز، باب الأمر بالتباعد الجنائز (٣٨١١) ، ومسلم في السلام، باب من حق المسلم للمسلم رد السلام (٣٦١٢) .

١٩ غاشية أهله: أي الذين يغشونه بالخيمة وغيرها. انظر: ابن حجر المصلائي: فتح الباري ٥/٢٧٦.

يُزَحَمُ^[١٠]»^[١١].

كما كان صلى الله عليه وسلم يدعو للمريض ويُبَشِّرُهُ بالأجر والمثوبة نتيجة المرض الذي لحق به؛ فَيُؤَوِّنُ بذلك عليه الأمر، وَيُزْضِيهِ به، تروي أُمُّ الْعَلَاءِ^[١٢] فتقول: عَادَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وأنا مريضة، فقال: «أَبَشِّرِي يَا أُمُّ الْعَلَاءِ، فَإِنَّ مَرَضَ الْمُسْلِمِ يَذْهَبُ اللَّهُ بِهِ خَطَايَاهُ كَمَا تَذْهَبُ النَّارُ خَبَثَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ»^[١٣].

وكان الرسول صلى الله عليه وسلم حريصاً على أن يُخَفِّفَ عن المريض والأشق عليه، وقد روى في ذلك جابر بن عبد الله^[١٤] فقال: خرجنا في سفر فأصاب رجلاً منا حجرٌ، فشجّه في راسه، ثم احتلم، فسأل أصحابه، فقال: هل تجدون لي رخصة في التَّيَمُّمِ؟ فقالوا: ما نجد لك رخصة وأنت تقدر على الماء. فاغتسل فمات، فلما قدمنا على النبي صلى الله عليه وسلم أخبر بذلك، فقال: «قَتَلُوهُ قَتَلَهُمُ اللَّهُ، أَلَا سَأَلُوا إِذْ لَمْ يَعْلَمُوا، فَإِنَّمَا شَاءَ الْعَمِيُّ السُّؤَالُ»^[١٥]، إِنَّمَا كَانَ يَكْفِيهِ أَنْ يَتَيَمَّمَ وَيَعْبِرَ أَوْ يَغْتَسِبَ - شَكَّ أَحَدُ رَوَاةِ الْحَدِيثِ - عَلَى جُرْحِهِ جُرْعَةً، ثُمَّ يُمَسِّحَ عَلَيْهَا وَيَفْسِلَ سَائِرَ جَسَدِهِ»^[١٦].

بل إنه صلى الله عليه وسلم كان يُلَبِّي حاجة المريض، ويسير معه حتى يقضي حاجته، ولقد جاءته ذات مرّة امرأة في عقلها شيء، فقالت: يا رسول الله، إن لي إليك حاجة. فقال: «يَا أُمُّ فَلَانٍ، انْظُرِي أَيَّ السِّكِّكِ شَنَنْتِ، حَتَّى أَقْضِيَ لَكَ حَاجَتَكَ». فخلا معها^[١٧] في بعض الطرق حتى فرغت من حاجتها^[١٨].

٥٠ يُعَذِّبُ بِهِ: أي إن قال سوءاً أو يرحم: أي إن قال خيراً، انظر المصدر السابق.

٥١ البخاري: كتاب الجنائز، باب البكاء عند المريض (٢١٢١) . ومسلم في الجنائز، باب البكاء على الميت (١٢٩) .

٥٢ أمّ العلاء: أسلمت وبايعت النبي ، عمّة حزام بن حكيم. انظر: ابن الأثير: أسد الغابة ٥٠٤/٢، وابن حجر المصنعي: الإصابة بالترجمة ٥١٢/٨ (٧١٢١) .

٥٣ أبو داود: كتاب الجنائز، باب عبادة النساء (٢٩٠٣) ، وصححه الألباني، انظر: صحيح الجامع (١٥٨٧) .

٥٤ شفاء العمي أي: سألوا حين لم يعلموا، لأن شفاء الجبل السؤال. انظر: المقيم آبادي: عون المعبود ٨٢٧/١.

٥٥ أبو داود: كتاب الطهارة، باب في المجروح يتيمم (١٣٣) ، وابن ماجه (٣٧٥) ، وأحمد (٧٥٠٢) ، والترمذي (٢٥٧) ، والدارقطني (٢) ، والبيهقي في سننه الكبرى (١١٠١) ، وصححه الألباني، انظر: صحيح الجامع (٣٣٢١) .

٥٦ أي وقف معها في طريق مسلولك ليقضي حاجتها ويفتيها في الخلوة، ولم يكن ذلك من الخلوة بالأجنبية، فإن هذا كان في مسرّ الناس ومشاعرتهم أيّاه وإيّاها، لكن لا يسمعون كلامها، لأن مسائلتها ممّا لا يظهره. انظر: النووي: المنهاج في شرح صحيح مسلم ٢٨/٥١.

٥٧ مسلم عن انس بن مالك: كتاب الفضائل، باب قرب النبي لأمّن الناس ولبركهم به (١٦٣٣) ، وأحمد (٨٧٠١) ، وابن حبان (٧٢٥٤)

كما جعل النبي صلى الله عليه وسلم للمرضى وذوي الاحتياجات الخاصة الحق في التداءي؛ لأن سلامة البدن ظاهراً وباطناً مقصد من مقاصد الإسلام؛ لذلك قال صلى الله عليه وسلم للأعراب عندما سألوه عن التداءي: «تَدَاوُوا عِبَادَ اللَّهِ، فَإِنَّ اللَّهَ لَا تَمُ يَضَعُ دَاءً إِلَّا وَضَعَ لَهُ دَوَاءً إِلَّا الْهَرَمَ...» [٣].

كذلك لم يكن يمانع أن تعالج المرأة المسلمة رجلاً من المسلمين؛ حيث جَعَلَ صلى الله عليه وسلم رُفِيدَةً - وهي امرأة من قبيلة أسلم - تعالج سعد بن معاذ حين أصابه سهم بالخذنق، وكانت -رضي الله عنها- تُدَوى الجرحى، وتحتسب بنفسها على خدمة من كانت به ضيعة من المسلمين[٤].

وفي صورة تطبيقية، كان الرسول صلى الله عليه وسلم يتعامل مع عمرو بن الجموح عاملاً راقياً، وكان عمرو من ذوي الاحتياجات الخاصة، إذ كان أُعْرِجَ شديد العرج، وقد حدث أن بنىه الأربعة الذين كانوا يشهدون المشاهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم، أرادوا حبسه يوم أُحُدٍ، فأتى عمرو بن الجموح رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: إن بني يريدون أن يحبسوني عن هذا الوجه، والخروج معك فيه، هوالة إني لأرجو أن أصاب بمرجتي هذه في الجنة. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مخاطباً عمرواً: «أَمَا أَنْتَ فَقَدْ عَدَرَكَ اللَّهُ فَلَا جِهَادَ عَلَيْكَ». وقال لبنيه: «مَا عَلَيْكُمْ أَلَّا تَمْنَعُوهُ، لَعَلَّ اللَّهَ يَرْزُقُهُ شَهَادَةً». فخرج مع النبي صلى الله عليه وسلم فُقِتِلَ يوم أُحُدٍ، ثم قال صلى الله عليه وسلم عنه: «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ! إِنْ مِنْكُمْ مَنْ قُتِلَ أَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لِأَبْرَةِ، مِنْهُمْ: عَمْرُو بْنُ الْجَمُوحِ، وَلَقَدْ رَأَيْتُهُ يَطَأُ فِي الْجَنَّةِ بِعَرَجَتِهِ» [٥].

وهكذا كان حال المرضى وذوي الاحتياجات الخاصة في الإسلام وفي ظِلِّ الحضارة الإسلامية.

٥٤ أبو داود: كتاب الطب، باب في الرجل يتداوى (٥٥٨٢)، والترمذي (٨٢٠١) وقال: هذا حديث حسن صحيح. وابن ماجه (٦٢٣٢).
 وأحمد (٧٢٤٨١)، وقال شعيب الأرنؤوط: إسناده صحيح رجاله ثقات رجال الشيخين...، وصححه الألباني، انظر: هبة المرام (٢٩٢).
 ٥٥ البخاري: الأدب المفرد ٨٢٢/١ (٩١١١). وابن هشام: السيرة النبوية ٩٣/٢، وابن كثير: السيرة النبوية ٣٣٦/٢، وقال الألباني: إسناده صحيح رجاله كلهم ثقات. انظر: السلسلة الصحيحة (٨١١).

٥٦ ابن حبان عن جابر بن عبد الله: كتاب إخباره عن مناقب الصحابة (١٢٠٧)، وقال شعيب الأرنؤوط: إسناده جيد. وابن سيد الناس: ميون الآخر ٣٦٤/١، والصالحي الخامس: سبل الهدى والرشاد في سيرة خير العباد ١١٢/١.

حقوق الأقليات في الحضارة الإسلامية مقدمة

في ظلّ التشريع الإسلامي حظيت الأقلية غير المسلمة في المجتمع المسلم بما لم تحظ به أقلية أخرى في أي قانون وهي أي بلد آخر من حقوق وامتيازات، وذلك أن العلاقة بين المجتمع المسلم والأقلية غير المسلمة حكمتها القاعدة الربانية التي هي قوله تعالى: {لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ} [الممتحنة: ٩].

فقد حدّدت هذه الآية الأساس الأخلاقي والقانوني الذي يجب أن يُعامل به المسلمون غيرهم، وهو البرّ والقسط لكل من لم يناسبهم العداء، وهي أسس لم تعرفها البشرية قبل الإسلام، وقد عاشت قرونًا بعده وهي تقاسي الويل من فقدانها، ولا تزال إلى اليوم تتطلّع إلى تحقيقها في المجتمعات الحديثة فلا تكاد تصل إليها؛ بسبب الهوى والعصبية والعنصرية.

حق حرية الاعتقاد للأقليات

قد كفّل التشريع الإسلامي للأقليات غير المسلمة حقوقًا وامتيازات عدّة، لعلّ من أهمّها كفالة حرية الاعتقاد، وذلك انطلاقًا من قوله تعالى: {لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ} [البقرة: ٢٥٧]، وقد تجسّد ذلك في رسالة الرسول صلى الله عليه وسلم إلى أهل الكتاب من أهل اليمن التي دعاهم فيها إلى الإسلام؛ حيث قال صلى الله عليه وسلم: «... وَإِنَّهُ مَنْ أَسْلَمَ مِنْ يَهُودِيٍّ أَوْ نَصْرَانِيٍّ فَإِنَّهُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ، لَهُ مَا لَهُمْ، وَعَلَيْهِ مَا عَلَيْهِمْ، وَمَنْ كَانَ عَلَى يَهُودِيَّتِهِ أَوْ نَصْرَانِيَّتِهِ فَإِنَّهُ لَا يُفْتَنُ عَنْهَا...» [١].

ولم يكن التشريع الإسلامي يبدّع غير المسلمين يتمتّعون بحريّة الاعتقاد ثم من ناحية أخرى لا يسنّ ما يحافظ على حياتهم، باعتبارهم بشرًا لهم حقّ الحياة والوجود، وفي ذلك يقول الرسول صلى الله عليه وسلم: «مَنْ قَتَلَ مُعَاهِدًا» [٢]

٦١ أبو هبید: الأموال ص٢٧، وابن زنجويه: الأموال ٩٠/١، وابن هشام: السيرة النبوية ٢/٤٨٨، وابن كثير: السيرة النبوية ١٤/٥، وقال ابن حجر العسقلاني: ورواه ابن زنجويه في «الأموال» من النسخ بن همام، عن عوف، عن الحسن قال: كتب رسول الله...

فخطبهم، وهناك مرسلا يفتي أحدهما الآخر. انظر: ابن حجر العسقلاني: التلخيص الجليل ١/٥١٢.

٦٢ المعاهد كما قال ابن الأثير: أصغر ما يطلق على أهل الذمة. وقد يطلق على غيرهم من الكفار إذا صولحوا على تركه الحرب. انظر: ابن الأثير: النهاية في غريب الحديث والأثر ٢/٦١٦.

بِرْخَ زَايَحَةَ الْجَنَّةِ»[٣٧]

التحذير من ظلم غير المسلمين

وقد حذّر صلى الله عليه وسلم من ظلمهم أو انتقاص حقوقهم، وجعل نفسه الشريفة خصماً للمعتدي عليهم، فقال: «مَنْ ظَلَمَ مُعَاهِداً، أَوْ انْتَقَصَهُ حَقّاً، أَوْ كَلَفَهُ فَوْقَ طَاقَتِهِ، أَوْ أَخَذَ مِنْهُ شَيْئاً بِغَيْرِ طَلِبٍ نَفْسٍ مِنْهُ؛ فَإِنَّا حَاجِبُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ»[٣٨].

ومن روالع موافقه صلى الله عليه وسلم كذلك في هذا الشأن، ما حدث مع الأنصار في خيبر؛ حيث قُتل عبد الله بن سهل الأنصاري رضي الله عنه، وقد تمّ هذا القتل في أرض اليهود، وكان الاحتمال الأكبر والأعظم أن يكون القاتل من اليهود، ومع ذلك فليست هناك بينة على هذا الظن؛ لذلك لم يُعاقب رسول الله صلى الله عليه وسلم اليهود بأي صورة من صور العقاب، بل عرض فقط أن يحلفوا على أنهم لم يفعلوا! فيروي سهل بن أبي حنيفة أنّ نضراً من قومه انطلقوا إلى خيبر، فتفرقوا فيها، ووجدوا أحدهم قتيلاً، وقالوا للذين وجد فيه: قَدْ قَتَلْتُمْ صَاحِبَنَا. قالوا: ما قتلنا ولا علمنا قاتلاً. فانطلقوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم، فقالوا: يا رسول الله، انطلقنا إلى خيبر فوجدنا أحداً قتيلاً. فقال: «الْكَبَرُ الْكَبَرُ»[٣٩]. فقال لهم: «تَأْتُونَ بِالنَّبِيَّةِ عَلَى مَنْ قَتَلَهُ؟» قالوا: ما لنا بينة. قال: «فَيُحْلِفُونَ». قالوا: لا نرضى بأيمان اليهود. فكَرِهَ رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يُبطل دمه، فَوَدَاهُ[٣٨] مائة من إبل الصدقة[٣٩].

وهنا قام الرسول صلى الله عليه وسلم بما لا يتخيله أحد.. فقد تولى بنفسه دفع الدية من أموال المسلمين؛ لكي يُهدئ من روع الأنصار، ودون أن يظلم اليهود؛ فلتتحمل الدولة الإسلامية العبء في سبيل ألا يُطبق حدّ فيه شبهة على يهودي!

٣٧ البخاري من عبد الله بن عمرو: أبواب الجزية والموادعة، باب إثم من قتل معاهداً بغير جرم (٨٩١٢) . وأبو داود (١٧٧٢) . والتلاني (٧١٧١)

٣٨ أبو داود: كتاب الخراج، باب في تمخير أهل الذمة (أو اختلاطهم بالتجارات) (٢٥٠٣) . والبيهقي (١١٥٨١) . وقال الألباني: صحيح. النظر: المسلسلة الصحيحة (٥١٤) .

٣٩ الكبير الكبير: أي قُبُحوا في الكلام أكبرهم. النظر: ابن حجر المصنعي: فتح الباري ١/٣٧٦.

٣٦ وعنه: أي دفع بيته، والدية هي حق القتل. النظر: ابن منظور: لسان العرب، مادة ودي ٢٨٢/٥١.

٣٧ البخاري: كتاب الديات باب القسامة (١٠٥٦) . ومسلم في كتب القسامة والمحاربين والقصاص والديات باب القسامة (٩٦٦١) .

حماية أموال غير المسلمين

وقد تكفل الشرع الإسلامي بحق حماية أموال غير المسلمين؛ حيث حرم أخذها أو الاستيلاء عليها بغير وجه حق، وذلك كأن تُسرق أو تُفَسد أو تُتلف، أو غير ذلك مما يقع تحت باب الظلم، وقد جاء ذلك تطبيقاً عملياً في عهد النبي صلى الله عليه وسلم إلى أهل نجران، حيث جاء فيه: «وَلِنَجْرَانَ وَحَاشِيَتِهِمْ جَوَارُ اللَّهِ وَدِمَّةُ مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ رَسُولِ اللَّهِ عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَمِلَّتِهِمْ وَبَيْمِهِمْ، وَكُلِّ مَا تَحْتَ أَيْدِيهِمْ مِنْ قَلِيلٍ أَوْ كَثِيرٍ...»^[٦٨].

واروع من ذلك حق الأقلية غير المسلمة في أن تكفلها الدولة الإسلامية من خزانة الدولة - بيت المال - عند حال المجز أو الشيخوخة أو الفقر؛ وذلك انطلاقاً من قول الرسول صلى الله عليه وسلم: «كُلُّكُمْ رَاعٍ، وَكُلُّ رَاعٍ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ»^[٦٩]. على اعتبار أنهم من رعاياها كالمسلمين تماماً، وهي مسئولة عنهم جميعاً أمام الله عز وجل .

وفي ذلك روى أبو عبيد^[٧٠] (في الأموال) عن سعيد بن المسيب^[٧١] أنه قال: «إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَصَدَّقَ بِصَدَقَةٍ عَلَى أَهْلِ بَيْتٍ مِنَ الْيَهُودِ فَهِيَ نُجْرَى^[٧٢] عَلَيْهِمْ»^[٧٣].

ومما يُعَبِّرُ عن عظمة الإسلام وإنسانية الحضارة الإسلامية في ذلك الصدد، ذلك الموقف الذي تناقلته كتب السُنَّة النبوية؛ وذلك حين مَرَّتْ على الرسول صلى الله عليه وسلم جنازة فقام لها، فقبل له؛ إنه يهودي. فقال صلى الله عليه وسلم: «أَلَيْسَتْ نَفْسًا»^[٧٤]!

وهكذا كانت حقوق الأقليات غير المسلمة في الإسلام وفي الحضارة الإسلامية؛ فالقاعدة هي: احترام كل نفس إنسانية طالما لم تظلم أو تُعاد.

٦٨ البيهقي: دلائل النبوة، باب وفد نجران ٥/٥٨٤، وأبو يوسف: الفراج ص٢٧، وابن سعد: الطبقات الكبرى ١/٨٧٢.

٦٩ البخاري من عبد الله بن عمر : كتاب المقاتل، باب طهرامة التطاول على الرقيق (٦١٢٢) ، وسلم: في الإمارة باب فضيلة الإمام العادل وحقوبة الجائر (٩٢٨١) .

٧٠ أبو عبيد: هو أبو عبد القاسم بن سلام الهروي (٧٥١-١٢٢٢ هـ/١٢٧٧-١٢٧٨ م) من كبار العلماء بالحديث والأدب والفقه، وكان مؤيداً، ولد بخراسان وتعلم بها، ورحل إلى بغداد ومصر، وفوفي بمكة. النظر: الذهبي: سير أعلام النبلاء ١/٩٤-٩٥.

٧١ سعيد بن المسيب: هو أبو محمد سعيد بن المسيب بن حزن القرشي (٣١-٤٩ هـ/٦١٣-٦٣٢ م) سيد التابعين، وأحد الفقهاء السبعة بالمدينة، جمع بين الحديث والفقه والزهد والورع. النظر: ابن سعد: الطبقات الكبرى ١/٩١-٩٢.

٧٢ نجري عليهم: أي ترسل إليهم.

٧٣ أبو عبيد: الأموال ص٣١٦، وقال الألباني: سننه صحيح إلى سعيد بن المسيب. النظر: تمام المنة ص٩٤.

٧٤ مسلم من فليس بن سعد وسهل بن حنيف: كتاب الجناز، باب القيام للجنازة (١١٩) . وأحمد (٣٨٣٢) .

٢٢ حقوق الحيوان في الحضارة الإسلامية مقدمة

ينظر الإس^{٢٢} إلى الحيوان إجمالاً نظرة واقعية، تركز على أهميته في الحياة، ونفعه للإنسان، وتعاونته معه في عمارة الكون واستمرار الحياة، ولا أدل على ذلك من أن عِدَّة سور في القرآن الكريم وضع الله لها أسماء من أسماء الحيوان، مثل: سورة البقرة، والأنعام، والنحل.. وغيرها.

وقد نصَّ القرآن الكريم على تكريم الحيوان، وبيان مكانته، وتحديد موقعه إلى جانب الإنسان، فقال تعالى: {وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنَافِعُ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ * وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ تُرِيحُونَ وَحِينَ تَسْرَحُونَ * وَتَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ إِلَىٰ بَلَدٍ لَّمْ تَكُونُوا بَالِغِيهِ إِلَّا بِشِقِّ الْأَنْفُسِ إِنَّ رَبَّكُمْ لَزَوَّافٌ رَّحِيمٌ} [النحل: ٥-٧].

بعض حقوق الحيوان في التشريع الإسلامي

من أهم الحقوق التي أصلها التشريع الإسلامي للحيوان عدم إيذائه؛ فقد روى جابر رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم مرَّ على حمار قد وُسمَ [٧٥] في وجهه، فقال: «لَعَنَ اللَّهُ الَّذِي وُسمَهُ» [٧٦]. وعن عبد الله بن عمر، قال: «لَعَنَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ مَثَلَ الْخَيْلِ» [٧٧]. وهذا يعني أن إيذاء الحيوان وتعذيبه وعدم الرفق به يُعتبر جريمة في نظر الشريعة الإسلامية.

وكذلك شرَّع الإسلام في تاصيله لحقوق الحيوان تحريم حبسه وتجويعه، وفي ذلك يقول الرسول صلى الله عليه وسلم: «عَذِبَتْ امْرَأَةٌ فِي هَرَّةٍ، لَمْ تَطْعَمْهَا، وَلَمْ تَسْقِهَا، وَلَمْ تَتْرَكْهَا تَأْكُلْ مِنْ خَشَاشِ الْأَرْضِ» [٧٨] [٧٩]. وروى سهل ابن الحنظلية قال: مرَّ رسول الله صلى الله عليه وسلم ببعير قد لحق ظهره ببطنه [٨٠]، فقال: «اتَّقُوا اللَّهَ فِي هَذِهِ الدَّهَالِمِ الْمُمْحَمَةِ... فَارْكَبُوهَا صَابِحَةً، وَكُلُّوهَا صَابِحَةً» [٨١].

٧٥ وشمة: إذا أُلِّقَ أو عَلِمَ فيه كَتَمٌ، والوسم والسمعة العلامة المميزة للشيء، انظر: ابن منظور: لسان العرب، مادة وسم ٣٧١/٢.

٧٦ مسلم: كتاب لباس والزينة، باب النهي عن ضرب الحيوان في وجهه ووسمه فيه (٧١١٢).

٧٧ البخاري: كتاب الذبائح والصيد، باب ما يكره من المقتلة والمصبورة والمجلمة (٦٩١٥). والسنائي (٢١١٤). والدارمي (٣٧٩١).

٧٨ خشاش الأرض: المراد هوام الأرض وحشراتنا من فارة ونحوها. انظر: ابن حجر المصقلاني: فتح الباري ٧٧٣/٩، والنووي:

المنهاج في شرح صحيح مسلم بن الحجاج ١١/١٧٧.

٧٩ البخاري: كتاب المساقاة، باب فضل سقي الماء (٦٣٢٢). ومسلم عن أبي هريرة: كتاب السلام، باب تحريم قتل الهرة (٢١٢٢).

واللفظ له.

٨٠ لحق ظهره ببطنه: أي ظهر عليه الهزال من الجوع. انظر: العظيم آبادي: عون المعبود في شرح سنن أبي داود ٤١٤/٥.

٨١ أبو داود: كتاب الجهاد، باب ما يؤمر به من القيام على الدواب والبهائم (٤١٤٢). وأحمد (٣٦٧٧) وقال شعيب الأراموط: إسناده

كما أمر الرسول صلى الله عليه وسلم أن يُستخدم الحيوان فيما خُلِقَ له، وحدد الفرض الرئيس من استخدام الدواب، فقال: «يَاكُمْ أَنْ تَتَخَذُوا ظُهُورَ دَوَابِّكُمْ مَضَارِبَ؛ فَإِنَّ اللَّهَ إِنَّمَا سَخَّرَهَا لَكُمْ لِتَبْتَغِيَهُمْ إِنِّي بَلَدٌ لَمْ تَكُونُوا بِالْإِغْيَةِ إِلَّا بِشَقِ الْأَنْفُسِ» [٨٧]

ومما أرسته الشريعة الإسلامية من حقوق للحيوان أيضًا أنها نهت عن اتخاذها غرضًا، فها هو ابن عمر رضي الله عنهما يَمَرُّ بِفَتْيَانٍ مِنْ قَرِيشٍ قَدْ نَصَبُوا طَيْرًا وَهُمْ يَرْمُونَهُ، فقال لهم: لعن الله من فعل هذا، إن رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن من اتخذ شيئًا فيه الروح غرضًا [٨٣].

ومن أهم ما أصْلَتْهُ الشريعة الإسلامية من حقوق للحيوان - أيضًا - ما كان من وجوب الرحمة والرفق به، وقد تجسّد ذلك في قول الرسول صلى الله عليه وسلم : «بَيْنَمَا رَجُلٌ بِطَرِيقٍ اشْتَدَّ عَلَيْهِ الْعَطَشُ فَوَجَدَ بِئْرًا، فَتَزَلَّ فِيهَا فَشَرِبَ، ثُمَّ خَرَجَ، فَإِذَا كَلْبٌ يَلْهَثُ [٨٤]، يَأْكُلُ التُّرَى [٨٥] مِنَ الْعَطَشِ، فَقَالَ الرَّجُلُ: لَقَدْ بَلَغَ هَذَا الْكَلْبُ مِنَ الْعَطَشِ مِثْلَ الَّذِي كَانَ بَلَغَ مِنِّي. فَتَزَلَّ الْبِئْرَ، فَمَلَأَ خُفَّهُ مَاءً، ثُمَّ أَمْسَكَ بِهِ فَسَقَى الْكَلْبَ، فَشَكَرَ اللَّهُ لَهُ فَفَقَرَهُ» [٨٦]. قالوا: يا رسول الله، وإن لنا في البهائم لأجرًا [٨٧]! فقال: «هِيَ كُلُّ ذَاتِ كَبِدٍ رَطْبَةٍ أَجْرٌ [٨٨]» [٨٩].

وروى عبد الله بن عمر رضي الله عنه قال: «كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

صحيح وجاله قلت رجال الصحيح. وابن حبان (١٤٥) . وصححه الألباني، انظر: السلسلة الصحيحة (٣٢) .

٨٢ أبو داود: كتاب الجهاد، باب في الوقوف على المأبة، (٣٥٢) . والبيهقي: السنن الكبرى (٥١١٠١) . وقال الألباني: صحيح. انظر: السلسلة الصحيحة (٢٢) . والمتمن: لا نجسوا على ظهورها فتؤلفونها وتَسْتَلُونُ بالبيع والشراء وغير ذلك، بل انزلوا واضوا حاجاتهم لم اركبوا. والتهني مخصوص بخلقها ظهورها مقامه لغير حاجة، أما لتجاجة لا على الدوام فجائزة، بدليل ان المصطفى صلب على ناقته وهي الوفاء. انظر المظالم ابادي: هون المعبود ٩٦١/٧، والمنافى: فيض القدير ١٧١/٢.

٨٣ البخاري: كتاب الذبائح والصيد، باب ما يكره من المثلة والمصورة والمجملعة (١١١٥) ، ومسلم: كتاب الصيد والذبائح وما يؤكل من الصيوان، باب النهي عن صبر البهائم (٨٩١١) .

٨٤ يلهث: يرفغ نفسه بين أضلاعه، أو يخرج لسانه من هذه العطش والخز، انظر: ابن منظور: لسان العرب، مادة لهث ١٨١/٢.

٨٥ التري: الثراب التني، وقيل: أي يَنْشَى الأرض. انظر: ابن منظور: لسان العرب، مادة ثرا ١١١/١١.

٨٦ شكر الله له: أي اثنى عليه فجزاه على ذلك بأن قبل صله وأدخله الجنة. انظر: ابن حجر المصنعي: فتح الباري ٨٧٧/١.

٨٧ يمتون: أبتون لنا في سني البهائم والإحسان لها أجرًا!

٨٨ كل كبد رطبة أجر: أي حية يعني بها رطوبة الحياة. فيها أجر عام مخصوص بحيوان محترم، وهو ما لم يؤمر بقتله، وبثبه بالسبي على جميع وجوه الإحسان من الإطعام... وفيه أن الإحسان إلى الحيوان مما يفرّ النذوب، والطمع به الأجر، ولا ينالضه الأمر بقتل بدمه أو إبادته؛ فإنه إنما أمر به لمصلحة واحدة. ومع ذلك فقد أمرنا بإحسان المقتلة. انظر: المنافى: فيض القدير ١٧١/٤.

٨٩ البخاري عن أبي هريرة: كتاب الأدب، باب رحمة الناس والبهائم (٣٦١٥) . ومسلم: كتاب السلام، باب فضل سقي البهائم المستترمة وإطعامها (١١٢٧) .

سلم في سفر فانطلق لحاجته فراينا حُمرة [٩٠] معها فرخان، فاخذنا فرَحَنيها، فجاءت الحُمرة فجعلت تَمْرُسُ [٩١]، فجاء النبي صلى الله عليه وسلم فقال: «مَنْ جَعَّعَ هَذِهِ بَوْلْدَهَا زُدُوا وَلَدَهَا إِيَّيْهَا» [٩٢].

كما أَمَرَتِ الشريعة الإسلامية في حرصها على حقوق الحيوان بأن يُختار لها المَراعي الخَضبة، وإن لم تُوجد فيجب أن يُنقل بها إلى مكان آخر، وفي ذلك يقول الرسول صلى الله عليه وسلم: «إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى رَهِيقٌ يُحِبُّ الرَّفْقَ، وَيُرْضَى بِهِ، وَيُعِينُ عَلَيْهِ مَا لَا يُمِينُ عَلَى الْعُنْفِ، فَإِذَا رَكَبْتُمْ هَذِهِ الدَّوَابَّ الْعُجْمَ فَأَنْزِلُوهَا مَنَازِلَهَا، فَإِنْ كَانَتْ الْأَرْضُ جَذْبَةً فَأَنْجُوا عَلَيْهَا بِتَقِيهَا» [٣]... [٤].

على أن هناك درجة أخرى أعلى من الرحمة والئمن أوجبها التشريع الإسلامي في معاملة الحيوان، وهي: الإحسان إليه واحترام مشاعره، وإن أعظم تطبيق لهذا الخلق حين نهى الرسول صلى الله عليه وسلم عن تعذيبه أثناء الذبح لأكل لحمه، سواء كان التعذيب جسدياً بسوء اقتياده للذبح، أو برداء آلة الذبح، أو كان التعذيب نفسياً برؤية السكين، ومن ثم يجمع عليه أكثر من مؤتة!

فقد روى شَدَاد بن أَوْس قال: فُتِنَانِ حَفِظْتُهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ الْإِحْسَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ؛ فَإِذَا قَتَلْتُمْ فَأَحْسِنُوا الْقِتْلَةَ، وَإِذَا ذَبَحْتُمْ فَأَحْسِنُوا الذَّبْحَ، وَلْيُجِدْ أَعْدُكُمْ شَفَرَتَهُ، وَلْيُرَخَّ ذَبِيحَتَهُ» [٥].

كما رَوَى عبد الله بن عباس -رضي الله عنهما- أن رجلاً اضجع شاة يريد أن يذبحها وهو يجد شَفَرَتَهُ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «أَتُرِيدُ أَنْ تُمَيِّتَهَا مَوْتَاتٍ، هَلَا

٩٠ الخُمرة: طائر صغير كالصقور، الظفر: ابن منظور: لسان العرب، مادة حمر ٨١٦/١.

٩١ أي: ترغرف، والتَمْرُسُ أن ترتفع وتظلل بجناحيها على من تحتها. الظفر: ابن منظور: لسان العرب، مادة عرش ٣١٢/١.

٩٢ أبو داود: كتاب الأدب، باب في قتل الدب (٨١٢٥)، والحاشية: (٩٩٧). وقال: صحيح الإسناد ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي، وقال الألباني: صحيح. الظفر: السلسلة الصحيحة (٥٢).

٩٣ الذبي: الضخم والوديع، والمعنى أن ينجو عليها وهي في عافيتها، حتى يحصل في بلد الخصب، الظفر: ابن منظور: لسان العرب، مادة نفا ٨٣٢/٥١.

٩٤ الموطأ - رواية يحيى الليثي عن خالد بن معاذ بن برفعه: كتاب الاستئذان، باب ما يؤمر به من العمل في السفر (٧٧١). وقال الألباني: صحيح. الظفر: السلسلة الصحيحة (٢٨٩).

٩٥ مسلم: كتاب الصيد والنتائج وما يؤكل من الحيوان، باب الأمر بإحسان الذبح والقتل وتحديد الشفرة (٥٥٩١). وأبو داود (٥١٨٢)، والترمذي (٩٠١١).

حَدَّثَتْ شَفَرَتَكَ قَبْلَ أَنْ تُضْجِعَهَا» [٣].

وهكذا مكان حق الحيوان في الإسلام: فله أن يتنعم بالأمن والأمان، والراحة والاطمئنان، ما إن كان في بيئة وفرفت عليها الحضارة الإسلامية.

٩٦ الحاشية: كتاب الأضاحي (٣١٥٧) وقال: هذا حديث صحيح على شرط البخاري ولم يخرجاه. ووافقه الذهبي، وقال الألباني: صحيح. انظر: السلسلة الصحيحة (١٢) .

حقوق البيئة في الحضارة الإسلامية

مقدمة

خَلَقَ اللهُ تَعَالَى البيئةَ نَقِيَّةً، سليمة، ناهضة، وسخرها للإنسان، وأوجب عليه ضرورة المحافظة عليها؛ كما دعاه إلى ضرورة التفكر في آيات الله الكونية، التي خلقت هي أحسن صورة، فقال الله تعالى: {أَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بُنِيَناها وَزَيَّنَّاهَا وَمَا لَهَا مِنْ فُرُوجٍ * وَالْأَرْضِ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ} [ق: ٦، ٧] [٣].

الإنسان والبيئة

وعلى هذا نشأت علاقة حُبٍ ووَدٍّ بين الإنسان المسلم والبيئة المحيطة به من جمادٍ وأحياء، وأدرك أن المحافظة على البيئة نفعٌ له في دنياه؛ لأنه سيُحْيِي حياة هائلة، وفي آخرته حيث ثواب الله الجزيل.

وقد جاءت رؤية النبي صلى الله عليه وسلم للبيئة تأكيداً لتلك النظرة القرآنية الشاملة للكون، التي تقوم على أن هناك صلةً أساسيةً وارتباطاً متبادلاً بين الإنسان وعناصر الطبيعة، ونقطة انطلاقها هي الإيمان بأنه إذا أساء الإنسان استخدام عناصر الطبيعة أو استنزفه استنزافاً فإن العالم برُمته سوف يُضَارُّ اضراً مباشراً.

صور من حرص التشريع الإسلامي على البيئة

جاء التشريع الإسلامي بقاعدة عامة لكل البشر الذين يَخْيَوْنَ على ظهر الأرض؛ وهي عدم إحداث ضرر من أي نوع لهذا الكون، فقال الرسول صلى الله عليه وسلم: «لَا ضَرَرَ وَلَا ضِرَارَ...» [٤].

٩٧ البهيج: الشيء الجميل الذي يُدخل البهجة والسعادة والسرور إلى مَنْ ينظر إليه، انظر: ابن منظور: لسان العرب، مادة بهج ١١٢/٢.

٩٨ أحمد من ابن ميسرة (٩١٧). وقال شبيب الأرملةوط: حسن. والحاشية (٥٤٣) وقال: صحيح الإسناد على شرط مسلم ولم يخرجه.

ثم تتابعت التشريعات الإسلامية التي تُحذّر من تلويث البيئة أو إفسادها، فقال الرسول صلى الله عليه وسلم في مثل ذلك: «اتَّقُوا الْمَلَأِينَ الثَّلَاثَةَ: الْبِرَّازَ فِي السُّوَارِدِ، وَقَارِعَةَ الطَّرِيقِ، وَالظِّلَّ» [١٠٠].

وقد جعل الرسول صلى الله عليه وسلم إمطة الأذى من حقوق الطريق، فروى أبو سعيد الخدري أَنَّ النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إِيَّاكُمْ وَالْجُلُوسَ عَلَى الطَّرِيقَاتِ»، فَقَالُوا: مَا تَنَا يُدِّ، إِنَّمَا هِيَ مَجَالِسُنَا نَتَخَدُّثُ فِيهَا. فقال صلى الله عليه وسلم: «هَذَا أَبَيْتُمْ إِلَّا الْمَجَالِسَ فَأَعْطُوا الطَّرِيقَ حَقَّهَا». قالوا: وما حق الطريق يا رسول الله؟ قال: «... وَكَفَّ الْأَذَى...» [١٠١]. و«كفّ الأذى» هذه كلمة جامعة لكل ما فيه إيذاء الناس الذين يستعملون الشوارع والطرق.

وأكثر من ذلك أن الرسول صلى الله عليه وسلم ربط بين الأجر والمحافظة على البيئة فقال: «عُرِضَتْ عَلَيَّ أَعْمَالُ أُمَّتِي، حَسَنُهَا وَسَيِّئُهَا، فَوَجَدْتُ فِي مَحَاسِنِ أَعْمَالِهَا الْأَذَى يُطَاعُ عَنِ الطَّرِيقِ، وَوَجَدْتُ فِي مَسَاوِي أَعْمَالِهَا النُّخَاعَةُ تَكُونُ فِي الْمَسْجِدِ لَا تُدْفَنُ» [١٠٢].

ثم هو صلى الله عليه وسلم يأمر صراحة بنظافة المساكن فيقول: «إِنَّ اللَّهَ طَيِّبٌ يُحِبُّ الطَّيِّبَ، نَظِيفٌ يُحِبُّ النِّظَافَةَ... فَتَنْظِفُوا أَفْنِيتَكُمْ، وَلَا تَشْبَهُوا بِالْيَهُودِ» [١٠٣].

فما أروع تلك التعاليم والتشريعات التي تحثُّ على الحياة الطيبة الخالية من أي نوع من أنواع الملوّثات، فتحافظ بذلك على راحة الإنسان النفسية والصحيّة.

وفي صورة أكثر تصريحا وتعبيرا في الحثِّ على المحافظة على البيئة وجمالها،

٩٩ صفة إلى الموصوف، أي الطريقة المقروعة، وهي وسط الطريق. والمراد بالنظر: ظل الشجرة وغيرها. النظر: العظيم أبدي: هون المعبود ١٧/١.

١٠٠ البخاري من أبي سعيد الخدري: كتاب المقام، باب الفتنه الدور والجلوس فيها والجلوس على الصدقات (٣٣٣) ، وصلى: كتاب اللباس والزينة، باب النهي عن الجلوس في الطرقات وإعطاء الطريق حقه (١٢١٢) .

١٠١ مسلم من أبي ذر: كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب النهي عن البصاق في المسجد في الصلاة وغيرها (٣٥٥) . وأحمد (٩٨٥١٢) . وفي مناهج (٣٨٣٢) .

١٠٢ الترمذي من سعد بن أبي وقاص: كتاب الألب، باب ما جاء في النظافة (٩٩٧٧) . وأبو يعلى (١٠٧٧) . وقال الألباني: صحيح. النظر: مشكاة المصابيح (٥٥١٤) .

ما ظهر في قول الرسول صلى الله عليه وسلم حين سألته أحد الصحابة: أَمِنَ الْكِبِيرُ ان يكون ثوبي حَسَنًا ونعلي حَسَنَةً؟ فقال له الرسول صلى الله عليه وسلم: «إِنَّ اللَّهَ جَمِيلٌ يُحِبُّ الْجَمَالَ، الْكِبِيرُ بَطَرُ الْحَقِّ وَغَمَطُ النَّاسِ» [١٠٣]. ولا شك أن من الجمال الحرص على مظاهر البيئة التي خلقها الله تعالى زاهية بهيجة.

كما نجد في إرشاده صلى الله عليه وسلم إلى حُبِّ الروائح الطيبة وإشاعتها بين الناس، وتهذيبها، وتجميل البيئة بها؛ محاربة للبيئة الملوثة، وهي ذلك يقول الرسول صلى الله عليه وسلم: «مَنْ عَرِضَ عَلَيْهِ رَيْحَانٌ، فَلَا يَرُدُّهُ، فَإِنَّهُ خَفِيفُ السَّخْمِ طَيِّبُ الرِّيحِ» [١٠٤].

ومن عظمة الإسلام فيما سنَّه من تشريعات تخص البيئة أيضًا، ما جاء في الحديث على استنبات الأرض وزراعتها، فيقول الرسول صلى الله عليه وسلم: «مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَغْرِسُ غَرْسًا إِلَّا كَانَ مَا أَكَلَ مِنْهُ لَهُ صَدَقَةٌ، وَمَا سُقِيَ مِنْهُ لَهُ صَدَقَةٌ، وَمَا أَكَلَ السَّبُعُ مِنْهُ فَهُوَ لَهُ صَدَقَةٌ، وَمَا أَكَلَتِ الطَّيْرُ فَهُوَ لَهُ صَدَقَةٌ، وَلَا يَزُرُّهُ أَحَدٌ» [١٠٥] إِلَّا كَانَ لَهُ صَدَقَةٌ» [١٠٦]. وفي رواية: «إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ».

هذه عظمة الإسلام أن ثواب ذلك الغرس - المفيد للبيئة بمن فيها - موصول ما دام الزرع قد استفيد منه، حتى ولو انتقل إلى ملك غيره، أو مات الفارس أو الزارع!

وقد نوه التشريع الإسلامي إلى المكاسب التي يجنيها الإنسان من إحياء الأرض البور؛ إذ جعل زرع شجرة، أو غرس بذرة، أو سقي أرض عطشى من أعمال البرِّ والإحسان، فقال الرسول صلى الله عليه وسلم: «مَنْ أَحْيَا أَرْضًا مَيْتَةً فَلَهُ مِنْهَا أَجْرًا - وَمَا أَكَلَتِ الْأَنْفُسُ مِنْهَا فَهُوَ لَهُ صَدَقَةٌ» [١٠٧].

ولأن الماء أحد أهم الثروات البيئية الطبيعية، فكان الاقتصاد فيه والمحافظة على طهارته قضيتين مهمتين في الإسلام، وما هو ذا الرسول صلى الله عليه وسلم ينصح

١٠٣ مسلم عن عبد الله بن مسعود: كتاب الإيمان، باب تحريم الكبر وبهائه (١٤)، وأحمد (٨٧٣)، وابن حبان (٦٦٤٥).

١٠٤ مسلم عن أبي هريرة: كتاب الألفاظ، من الأدب وغيرها، باب استعمال المسك... (٣٥٢٢)، والترمذي (١٩٧٣).

١٠٥ يرواه أحمد: أي لا ينقصه ويأخذ منه، انظر: ابن منظور: لسان العرب، مادة رزأ ١/٤٥١.

١٠٦ مسلم عن جابر بن عبد الله: كتاب المساقاة، باب فضل الفرس والزرع (٢٥٥١)، وأحمد (١٠١٧٢).

١٠٧ الموطأ: الطير والنبات، انظر: ابن منظور: لسان العرب، مادة عفا ٣/٤١.

١٠٨ التتبع عن جابر بن عبد الله: كتاب إحياء الموات، باب البحث على إحياء الموات (١٦٧٥)، وابن حبان (٥٠٢٥)، وأحمد (١٣٢٤١).

وقال شعيب الأرابيوم: حديث صحيح.

بالاقتصاد في استعمال الماء حتى عندما يكون الماء متوافراً، يروي في ذلك عبد الله بن عمرو ان النبي صلى الله عليه وسلم مَرَّ بِسَعْدٍ^[١٠٩] وهو يتوضأ فقال: «مَا هَذَا السَّرَفُ يَا سَعْدُ؟» قَالَ: أَهِيَ الْوُضُوءُ سَرَفٌ؟ قَالَ: «نَعَمْ، وَإِنْ كُنْتُ عَلَى نَهْرٍ جَارٍ»^[١١٠].

كما نهى صلى الله عليه وسلم عن تلويث المياه، وذلك بمنع التبول في الماء الراكد^[١١١].

هذه هي نظرة الإسلام والحضارة الإسلامية للبيئة، تلك النظرة التي قُوِّمَ بِأَن البيئة بجوانبها المختلفة يتفاعل ويتكامل ويتعاون بعضها مع بعض وَفَّقَ سُنَنَ اللَّهِ فِي الْكَوْنِ الَّذِي خَلَقَهُ فِي أَحْسَن صُورَةٍ، ووجب على كل مسلم ان يحافظ على هذا الجمال.

١٠٩ سعد بن أبي وقاص بن وهيب الزهري، أحد المشركين المشهود لهم بالجنة وأجرهم مؤثراً. النظر: ابن الأثير: أسد الغابة ٣٣٤/٢، وابن حجر المصقلاني: الإصابة ٣٧/٢ (٩١١٣) .

١١٠ ابن ماجه: كتاب الطهارة وسننها، باب ما جاء في القصر وكراهية التمدي فيه (٥٢٤) . وراحمند (٥١٠٧) . وحسنه الألباني النظر: السلسلة الصحيحة (٢٩٣٣)

١١١ مسلم من جابر بن عبد الله: كتاب الطهارة، باب النهي عن البول في الماء الراكد (١٨٢) . وأبو داود (٩٦) . والترمذي (٨٦) .

حرية الاعتقاد في الإسلام

حرية الاعتقاد من قواعد الإسلام

في قاعدة اساسية صريحة بالنسبة للحرية الدينية او حرية الاعتقاد هي الإسلام يقول الله تعالى: {لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ} [البقرة: ٢٥٢]، ولم يأمر الرسول -والمسلمون من بعده- أحدًا باعتناق الإسلام قسرًا، كما لم يُلجئوا الناس للتظاهر به هربًا من الموت أو العذاب؛ إذ كيف يصنعون ذلك وهم يعلمون أن إسلام المُكْرَه لا قيمة له في أحكام الآخرة، وهي التي يسمى إليها كل مسلم؟!

وقد جاء في سبب نزول الآية السابقة: عن ابن عباس قال: كانت المرأة تكون مقلاتًا (هي المرأة التي لا يعيش لها ولد) فتجعل على نفسها إن عاش لها ولد أن تهوده، فلما أُجْلِيَتْ بنو النضير كان فيهم من أبناء الأنصار، فقالوا: لا ندع أبناءنا. فانزل الله U: {لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ} [٣].

قضية الإيمان ومشينة الإنسان

جمل الإسلام قضية الإيمان أو عدمه من الأمور المرتبطة بمشينة الإنسان نفسه واقتناعه الداخلي؛ فقال سبحانه: {فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ} [الكهف: ٩٢]. وَلَقَدْ القُرْآنَ نَظَرَ النَّبِيِّ إِلَى هَذِهِ الْحَقِيقَةِ، وَبَيَّنَ لَهُ أَنْ عَلَيْهِ تَبْلِيغُ الدَّعْوَةِ فَقَطْ، وَأَنَّهُ لَا سُلْطَانَ لَهُ عَلَى تَحْوِيلِ النَّاسِ إِلَى الْإِسْلَامِ فَقَالَ: {أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ} [يونس: ٩٩]، وقال: {لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيِّرٍ} [الفاصية: ٢٢]، وقال: {فَإِنْ أَعْرَضُوا فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا إِنَّ عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلَاغُ} [الشورى: ٨٤]، ومن ذلك يَتَضَحَّى أن دستور المسلمين يُقَرِّرُ حرية الاعتقاد، ويرفض رفضًا قاطعًا إكراه أحدٍ على اعتناق الإسلام [٣].

التعددية الدينية في الإسلام

إن إقرار الحرية الدينية يعني الاعتراف بالتعددية الدينية، وقد جاء ذلك تطبيقاً عملياً حين أقر النبي ﷺ الحرية الدينية في أول دستور للمدينة، وذلك حينما اعترف لليهود بأنهم يُشكّلون مع المسلمين أمةً واحدة، وأيضاً في فتح مكة حين لم يُجبر الرسول ﷺ قريشاً على اعتناق الإسلام، رغم تمكّنه وانتصاره، ولكنه قال لهم: «اذْهَبُوا فَاتَّبَعُوا الطُّلُقَاءُ»^[١١١]. وعلى دربه اعطى الخليفة الثاني عمر بن الخطاب للنصارى من سكان القدس الأمان «على حياتهم ومكناهم وصلبانهم، لا يُضارُّ أحدٌ منهم ولا يرغم بسبب دينه»^[١١٢].

بل إن الإسلام كفّل حرية المناقشات الدينية على أساس موضوعي بعيد عن المهارات أو السخرية من الآخرين، وفي ذلك يقول الله ﷻ: {ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ} [النحل: ٥٦١]. وعلى أساس من هذه المبادئ السمة ينبغي أن يكون الحوار بين المسلمين وغير المسلمين، وقد وجّه القرآن هذه الدعوة إلى الحوار إلى أهل الكتاب فقال: {قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ} [الكاغرون: ٦]. ومعنى هذا أن الحوار إذا لم يَصِلْ إلى نتيجة فلكلّ دينه الذي يقتنع به، وهذا ما عبّر عنه أيضاً الآية الأخيرة من سورة (الكاغرون) التي حُتمت بقوله تعالى للمشرّكين على لسان محمد ﷺ: {نُكْمٌ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ}

[الكاغرون: ٦]^[١١٣]

١١١ ابن هشام: السيرة النبوية ١/١٦٤، والطبري: تاريخ الأمم والملوك ٢/٥٥٠، وابن كثير: البداية والنهاية ١٠/١٠٢.

١١٢ الطبري: تاريخ الأمم والملوك ٢/٥٠١.

١١٣ محمود حمدي زقزوق: حقائق إسلامية في مواجهة حملات التشكيك ص ٨٨، ٩٨.

حرية التفكير في الحضارة الإسلامية

رعاية الحضارة الإسلامية لحرية التفكير

كفل الإسلام حرية التفكير وعمل على رعايتها والحضارة الإسلامية شاهدة على ذلك، وقد جاء ذلك واضحاً جلياً حين دعا الإسلام إلى إعمال العقل والفكر في أرجاء الكون كله؛ بسماله وأرضه، وحثَّ على ذلك كثيرًا، ومن ذلك قول الله عز وجل: {قُلْ إِنَّمَا أُعْطِيَكُمْ بِوَاحِدَةٍ أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مَخْضًى وَهَرَادًى ثُمَّ تَتَفَكَّرُوا} [سبا: ٦٤]. وقوله سبحانه: {أَهْلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَتَنُكُونَ لَهُمْ قُلُوبٌ يَفْعَلُونَ بِهَا أَوْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ} [الحج: ٦٤].

الإسلام يحث على إعمال العقل والأدلة العقلية

إنَّ الإسلام عاب على الذين يُعْمَلُونَ قواهم العقلية والحسَّية عن أداء وظيفتها، وجعلَهُم في مرتبة أحطَّ من مرتبة الحيوانات، فقال الله تعالى: {لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ آذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ} [الأعراف: ١٧١].

وحمل الإسلام حملة شعواء على الذين يَتَّبِعُونَ الظنون والأوهام، فقال الله عز وجل: {إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ الظَّنُّ لَا يُفْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا} [التجم: ٨٢]. وحمل أيضًا على الذين يُقَدِّمُونَ الآباء أو الرؤساء دون النظر إلى كونهم على الحق أم على الباطل، فقال مُبَلِّغًا من شأنهم: {وَقَالُوا رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكُبَرَاءَنَا فَأَضَلُّنَا السَّبِيلًا} [الأحزاب: ٧٦].

واعتمد الإسلام في إثبات العقيدة الإسلامية على الأدلة العقلية، ولهذا قال علماء الإسلام بأن العقل أساس النقل، فقضية وجود الله قامت بإثبات العقل، وقضية نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ثبتت أيضًا عن طريق العقل أولاً، ثم دلت المعجزات على صِحَّة نُبُوَّتِهِ، وهذا هو احترام الإسلام للعقل وللфكر.

قيمة التفكير في الإسلام

التفكير في نظر الإسلام يُعدُّ هريضة دينية لا يجوز للمسلم أن يتخلى عنها بأي حال من الأحوال، وقد فتح الإسلام الباب واسماً لممارسة التفكير في الأمور الدينية، وذلك من أجل البحث عن حلول شرعية لكل ما يُستجدُّ من مسائل الحياة، وهذا ما يُطلق عليه علماء الإسلام: (الاجتهاد)، بمعنى الاعتماد على الفكر في استنباط الأحكام الشرعية^[١١٧].

وقد كان لمبدأ الاجتهاد - والذي يُجسدُ حرية التفكير في الإسلام - أثره العظيم في إثراء الدراسات الفقهية لدى المسلمين، وإيجاد الحلول السريعة للمسائل التي لم يكن لها نظير في العهد الأول للإسلام، وقد نشأت عنه مذاهب الفقه الإسلامي المشهورة، التي لا يزال العالم الإسلامي يسير على تعاليمها حتى اليوم، وهكذا كان اعتماد المسلم على عقله وتفكيره - فيما يُشكلُ عليه من أمور الدين والدنيا، مما لم يرد في شأنه نصوص شرعية - هو البعامة الأولى في الموقف العقلي الراسخ للإسلام، وكان هذا الموقف بمنزلة الأساس الذي بنى عليه المسلمون حضارتهم الزاهرة على امتداد تاريخ الإسلام^[١١٨].

١١٧ راجع في ذلك: محمود حمدي زقزوق: حقائق إسلامية في مواجهة حملات التشكيك ص ٢٩.

١١٨ محمود حمدي زقزوق: الإنسان خليفة الله - التفكير هريضة، مقال بجريدة الأهرام، عدد ١٢٢١١ رمضان ١٤٢١هـ نوفمبر ٢٠٠٢م.

حرية الرأي في الحضارة الإسلامية

مقدمة

تعني حرية الرأي في الحضارة الإسلامية حق الفرد في اختيار الرأي الذي يراه في امر من الأمور العامة أو الخاصة، وإبداء هذا الرأي وإسماعه للآخرين، وهي حق الشخص في التعبير عن افكاره ومشاعره باختياره وإرادته؛ ما لم يكن في ذلك اعتداء على حق الآخرين.

حرية الرأي من حقوق المسلم

وحرية الرأي في الحضارة الإسلامية حق مكفول للمسلم وثابت له؛ لأن الشريعة الإسلامية أقرته له، وما أقره الشرع الإسلامي للفرد لا يملك أحد نقضه أو سلبه منه أو إنكاره عليه، بل إن حرية الرأي واجب على المسلم لا يجوز أن يتخلى عنه؛ لأن الله تعالى أوجب عليه النصيحة والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، ولا يمكن القيام بهذه الواجبات الشرعية ما لم يتمتع المسلم بحق إبداء الرأي وحرية فيه، فكانت حرية الرأي له وسيلة إلى القيام بهذه الواجبات، وما لا يتأتى الواجب إلا به فهو واجب.

وقد أجاز الإسلام حرية الرأي في كافة الأمور الدنيوية؛ مثل الأمور العامة والاجتماعية، وهي مثال يجسد ذلك، ما ظهر من سعد بن معاذ و سعد بن عباد -رضي الله عنهما- حين استشارهما الرسول صلى الله عليه وسلم في مهادة غطفان على ثلث ثمار المدينة حتى يخرجوا من التحالف يوم غزوة الأحزاب.

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: جاء الحارث الغطفاني إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال: يا محمد، شاطرنا ثمر المدينة. قال: «حَتَّى اسْتَأْمَرَ السُّعُودُ». فبعث إلى سعد بن معاذ، وسعد بن عباد، وسعد بن الربيع، وسعد بن خيثمة، وسعد بن مسعود، رضي الله عنهم، فقال: «إِنِّي قَدْ عَلِمْتُ أَنَّ الْعَرَبَ قَدْ رَمَتْكُمْ عَنْ قُلُوسٍ وَاحِدَةٍ، وَأَنَّ الْحَارِثَ يَسْأَلُكُمْ أَنْ تَشَاطِرُوهُ ثَمَرَ الْمَدِينَةِ، فَإِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ تَذْفَعُوا إِلَيْهِ عَامَكُمْ هَذَا

حَتَّى تَنْظُرُوا فِي أَمْرِكُمْ بَعْدُ». قالوا: يا رسول الله، أوحى من السماء فالتسليم لأمر الله، أو عن رايك أو هواك، هراينا تبع لهواك ورايك؟ فإن كنت إنما تريد الإبقاء علينا؛ هو الله! لقد رايتنا وإياهم على سواء ما ينالون منا ثمرة إلا بشرى أو قرى[١١١].

النصيحة والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر

من النصوص التي وردت في النصيحة وهي الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر قول الله تعالى: {وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ} [التوبة: ١٧]. وقول الرسول صلى الله عليه وسلم: «الَّذِينَ النَّصِيحَةُ». قلنا: لمن يا رسول الله؟ قال: «لِلَّهِ وَلِكِتَابِهِ، وَلِرَسُولِهِ، وَلِأَئِمَّةِ الْمُسْلِمِينَ، وَعَامَّتِهِمْ»[١١٢].

قال الإمام النووي[١١٣] في شرحه لهذا الحديث: «وَأَمَّا النَّصِيحَةُ لِأَئِمَّةِ الْمُسْلِمِينَ فَمَعَاوَنَتُهُمْ عَلَى الْحَقِّ، وَمَاعَتُهُمْ فِيهِ، وَأَمْرُهُمْ بِهِ، وَنَهْيُهُمْ عَنْ مَخَالَفَتِهِ، وَتَذَكِيرُهُمْ بِرَفَقٍ، وَإِعْلَامُهُمْ بِمَا غَفَلُوا عَنْهُ وَلَمْ يَلْفَهُمْ مِنْ حَقِّقِ الْمُسْلِمِينَ»[١١٤].

كما قال الرسول صلى الله عليه وسلم: «لَا يَمُنُّ رَجُلًا حَتَّى يَهَيِّئَ النَّاسَ أَنْ يَقُولَ بِحَقِّ إِذَا عَلِمَهُ»[١١٥]. وقال أيضا: «أَفْضَلُ الْجِهَادِ كَلِمَةُ عَدْلٍ عِنْدَ سُلْطَانٍ جَالٍ»[١١٦].

وواجب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر يستلزم تمتعهم بحرية الرأي؛ وحيث قد أمرهم الله بهذا الواجب، فهذا يعني منحهم حق إبداء رأيهم فيما يرونه معروفاً أو منكراً، وفيما يأمرون به وينهون عنه، وكذلك واجب المشاورة على ولي الأمر

١١٩ رواء الطبراني: المعجم الكبير (١١٤٥) . وقال الهيثمي: رجال البزار والطبراني فيهما محمد بن عمرو وحديثه حسن، وبشيرة رجاله ثقات، انظر: مجمع الزوائد ومنبع الفوائد ٩/٩١١، وانظر: ابن القيم: زاد المعاد ٤/٤٧٠.

١٢٠ مسلم من تميم الداري: كتاب الإيمان، باب بيان أن الدين النصيحة (٢٨) . وأبو داود (٤٤٤٤) . والنسائي (٩١١٤) . وأحمد (١٢٩٦١)

١٢١ النووي: هو أبو زكريا يحيى بن حلف النووي، حبيب الدين (١١٣٦ - ١٢١٦هـ/ ٣٣٦١ - ١٢٧٩م) : علامة بالفقه والحديث. مولده ووفاته في نوا بسوريا وإليها نسبته. من أشهر كتبه: المنهاج في شرح صحيح مسلم، ورياض الصالحين. انظر: البداية والنهاية ٧٩/٣٧٢، والزركلي: الأعلام ٨/٩٤١.

١٢٢ النووي: المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج ٢/٨٢٢.

١٢٣ الترمذي عن أبي سعيد الخدري: كتاب الفتن، باب ما جاء ما أخبر النبي استجاب به ما هو كائن إلى يوم القيامة (٩١٢٧) . وابن ماجه (٣٩٩٢) . وصححه الألباني، انظر: السلسلة الصحيحة (٨١١)

١٢٤ الترمذي عن أبي سعيد الخدري: كتاب الفتن، باب ما جاء أفضل الجهاد كلمة عدل عند سلطان جائر (٤٧١٢) . وأبو داود (٤٤٣٤) . والنسائي (٩٠٢٤) . وابن ماجه (١١٠٤) . وصححه الألباني، انظر: صحيح الجامع (٩٠٢٢) .

يستلزم تمتّع مَنْ يُشاورهم بحرية إبداء آرائهم.

وقد طُبِّقَتْ حُرِّيَّةُ الرّاي على طُولِ التاريخ الإسلامي تطبيقًا رائعًا؛ فهذا الصحابي الجليل الحباب بن المنذر رضي الله عنه يُبْدي رايه الشخصي في موقف المسلمين في غزوة بُذِرَ على غير ما كان قد رآه النبي صلى الله عليه وسلم ، فيأخذ النبي صلى الله عليه وسلم برايه، كما أبدى بعض الصحابة رأيهم في حادثة الإفك، وكان منهم مَنْ أشار على النبي صلى الله عليه وسلم بتطليق زوجته السيدة عائشة رضي الله عنها، إلّا أن القرآن بَرَّأَهَا، وغير ذلك من المواقف الكثيرة التي كان الصحابة ومن جاءوا بعدهم يُبْذِرُونَ فيها آراءهم.

هذا، وإذا كانت حُرِّيَّةُ الرّاي والتعبير عنه وإبداءه من الحقوق المُقَرَّرَة في الشريعة الإسلامية، فلا يجوز إيذاء الشخص لقيامه بإبداء رايه؛ لأن الشرع أَذِنَ له بذلك، وقد رَدَّتْ امرأةٌ على عمر بن الخطاب وهو يخطب في المسجد في مسألة المُهْجُور، فلم يمتنعها، بل اعترف بأن الصواب معها، وقال قولته: «أصابت امرأة واخطأ عمر»^[١٣]!

الأمانة والصدق في إبداء الرّاي

ومِمَّا ينبغي للمسلم وهو يستعمل حقّه في إبداء رايه أن يتوخّى في ذلك الأمانة والصدق؛ فيقول ما يراه حقًا، وإن كان هذا الحقُّ أمرًا صعبًا عليه؛ لأن الغرض من حرية الرّاي إظهار الحقِّ والصواب وإفادة السامع به، وليس الغرض منه التّمويه وإخفاء الحقيقة، وأن يُقَصِّدَ بإعلام رايه إرادة الخير، وأن لا يبغى برايه ولا بإعلانه الرياء أو السمعة، أو التّشويش على المُحَقِّق، أو إلباس الحقِّ بالباطل، أو بخس الناس حقوقهم، أو تكبير سيئات ولادة الأمور، وتصغير حسناتهم، وتصغير شأنهم، والتّشهير بهم، وإثارة الناس عليهم؛ للوصول إلى مقنم.

وعلى هذا تكون حرية الرّاي كما أقرَّتْها الشريعة الإسلامية، وهي بذلك وسيلة مهمة من وسائل التقدّم الحضاري، كما أنها وسيلة للتعبير عن الذات.

حرية النفس وعتق العبيد في الإسلام

مقدمة

جاء الإسلام ليرُدَّ للبشر -على اختلاف أجناسهم وألوانهم- كرامتهم، فساوى بين بني البشر جميعاً، وجعل مبدأ التقوى هو عِلة المفاضلة بينهم، وحَطَّمَتِ الرسول صلى الله عليه وسلم بعد فتح مكة هوارق اللون والجنس، وقلضى على التمييز العنصري قضاءً تاماً، عندما رفع بلالُ بن رباح على ظهر الكعبة صادخاً بكلمة التوحيد، وأخى قبل ذلك بين عَمِه حمزة ومولاه زَيْدٍ.

حجة الوداع ومبدأ المساواة

وفي حجة الوداع أعلن رسول الله صلى الله عليه وسلم مبدأ المساواة، فقال: «أَنْتُمْ بَنُو آدَمَ وَآدَمُ مِنْ تُرَابٍ، وَأَنْتُمْ لَا فَضْلَ لِعَرَبِيٍّ عَلَى أَعْجَمِيٍّ، وَلَا أَسْوَدٌ عَلَى أَحْمَرَ، وَلَا أَحْمَرٌ عَلَى أَسْوَدٍ إِلَّا بِالتَّقْوَى» [١٣]. فكانت الدعوة إلى حرية النفس، وإلى القضاء على العبودية.

فالأصل في الإسلام أن الناس أحرار وليسوا عبيداً، وذلك بحكم التماثلهم لأبٍ واحد، وبطبيعة ولادتهم هم أحرار.. وقد جاء الإسلام بإقرار هذا الأصل في زمنٍ كان الناس فيه مُسْتَعْبِدِينَ، وقد ذاقوا من أصناف الذلِّ والاستعباد ألواناً!

الإسلام وعتق العبيد

عاشت البشرية قبل ظهور الإسلام في ظِلِّ مجتمعات وحضارات تشوبها نُظُمُ المواطنة الباغية، المستندة إلى النظرة القبلية الضيقة الأفق، والتباين الطبقي الصارخ الذي يُقسَمُ الجماعات الإنسانية إلى طبقات مُتَعَدِّدة، يَتَرَبَّعُ على قِمَتِهَا الأحرار المتمتعون بكافة حقوق السيادة والسلطان، وَيُسَخَّقُ العبيد -مسلوبو حقِّ الحرية والعيش الكريم- تحتها دون رحمة أو شفقة.

١٣٦ أحمد (١٣٥٣٢) وقال شعيب الأرنؤوط: إسناده صحيح. والطبراني: المعجم الكبير (٤٤١١١) ، والبيهقي: شعب الإيمان (١٣٩٤) ، وقال الألباني: صحيح. النظر: السلسلة الصحيحة (٠٠٧٦) .

وجاء الإسلام يحضّ المؤمنين على عتق العبيد، ويحسّن إطلاقهم، ويسمّيهِ منّا وعفوًا، ويعتبر العتق من أجل الأعمال، ويدعو المؤمنين إلى تحرير الأرقاء بأموالهم الخاصة، وجعلَ كفارة ظلم المملوك أو ضربه إعتاقه، وندب عتق المملوك، وجعل تحريره كفارة لجناية القتل الخطأ، والظهار، والحنث في اليمين، والإفطار في رمضان، وأمر بمساعدة من طلب المكاتب من الأرقاء، وجعلَ في الرقاب أخذ مصارف الزكاة، وحزّر أم الولد بعد وفاة سيدها.

خطة الإسلام في معالجة مشكلة الرق

ويمكن تلخيص خطة الإسلام الحكيمة في معالجة مشكلة الرق - هذه المشكلة الإنسانية- في نقاط ثلاث؛ أولها: أنه سدّ منابع الرقّ وحزّمه سوى رقب الحرب. وثانيها: أنه وسّع مصارف العتق. وثالثها: أنه صان حقوق الرقيق بعد الإعتاق.

فقد جاء التشريع الإسلامي بحثّ المجتمع المسلم الناشئ على عتق العبيد وتحريرهم، واعدًا إياهم بالجزاء العظيم في الآخرة، فعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «مَنْ أَعْتَقَ رَقَبَةً أَعْتَقَ اللَّهُ بِكُلِّ عَضْوٍ مِنْهَا عَضْوًا مِنْ أَعْضَائِهِ مِنَ النَّارِ حَتَّى فَرَجَهُ بِفَرْجِهِ» [١٣].

وقد رغب النبي صلى الله عليه وسلم في عتق الأمّة وتزوّجها، فيروى عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه أنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أَيُّمَا رَجُلٍ كَانَتْ عِنْدَهُ وَلِيدَةٌ فَعَلِمَهَا فَأَحْسَنَ تَعْلِيمَهَا، وَأَدَبَهَا فَأَحْسَنَ تَأْدِيبَهَا، ثُمَّ أَعْتَقَهَا وَتَزَوَّجَهَا فَلَهُ أَجْرَانِ...» [١٤]. وقد اعتق الرسول صلى الله عليه وسلم السيدة صفية بنت حيي بن اخطب، وجعل عتقها صداقها [١٥].

وقد كانت وصايا الرسول صلى الله عليه وسلم بالعبيد مفتاحًا من مفاتيح تاهيل المجتمع لتقبّل تحريرهم وعتقهم، فقد حضّ الرسول صلى الله عليه وسلم على

١٣٧ البخاري: كتاب صفارات الأيمان، باب قول الله تعالى: (أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ) (المائدة: ٩٨) وإي الرقاب (النسأ: ٣٣٨) . ومسلم: كتاب العتق، باب فضل العتق (٩٠٥١) .

١٣٨ البخاري: كتاب النكاح، باب الخلاص السروري... (٥١٧٤) .

١٣٩ البخاري: كتاب المغازي، باب غزوة خيبر (٥١٩٣) . ومسلم: كتاب النكاح، باب طهيلة (نكاح) أمّ ثم يتزوجها (٥١٣١) .

المعاملة الحسنة لهم، حتى لو كان ذلك في الألفاظ والتعبيرات فقال: «لَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ: عَبْدِي وَأَمَتِي. كُلُّكُمْ عِبِيدُ اللَّهِ، وَكُلُّ نِسَائِكُمْ إِمَاءُ اللَّهِ، وَلَكِنْ يَقُلْ: غُلَامِي وَجَارِيَتِي، وَفَتَايَ وَفَتَاتِي» [١٣٠].

كما أوجب الإسلام إطعام العبيد وإلباسهم من نفس طعام ولباس أهل البيت، والآن يُكَلِّفُوا مَا لَا يَطْلِقُونَ، فَيَرْوِي جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ: كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يوصي

بالمملوكين خيراً، ويقول: «... أَطْعِمُوهُمْ مِمَّا تَأْكُلُونَ، وَابْسُوهُمْ مِنْ لُبُوسِكُمْ، وَلَا تُمَدِّبُوا خَلْقَ اللَّهِ...» [١٣١]. وغير ذلك من الحقوق التي جعلت من العبد كائنًا إنسانيًا له كرامة لا يجوز الاعتداء عليها.

وفي مرحلة أخرى مهمة جعل الإسلام عقوبة تعذيب العبيد وضربهم العتق والتحرُّر؛ لينتقل بالمجتمع إلى مرحلة التحرُّر الواقعي، فيُزَوَّى أن عبد الله بن عمر كان قد ضرب غلامًا له، فدعاه فرأى بظهره اثرًا، فقال له: أوجعُكَ؟ قال: لا. قال: فانت عتيق. قال: ثم أخذ شيئًا من الأرض، فقال: ما لي فيه من الأجر ما يزن هذا، إني سمعتُ رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «مَنْ ضَرَبَ غُلَامًا لَهُ حَدًّا لَمْ يَأْتِهِ، أَوْ نَحْمُهُ، فَإِنْ كَفَّارَتُهُ أَنْ يُعْتِقَهُ» [١٣٢].

وجعل الإسلام أيضًا التلفُّظ بالعتق من العبارات التي لا تحتل إلا التنفيذ الفوري، فقال الرسول صلى الله عليه وسلم في ذلك: «ثَلَاثُ جَدُّهُنَّ جَدٌّ وَهَزْلُهُنَّ جَدٌّ: الطَّلَاقُ وَالنِّكَاحُ وَالْعِتَاقُ» [١٣٣].

كما جعل الإسلام عتق العبيد وسيلة من وسائل التكفير عن الخطايا والأثام؛ وذلك للعمل على تحرير أكبر عدد ممكن منهم، فالذنوب لا تنقطع، وكُلُّ ابن آدم خطاء، وفي ذلك يقول الرسول صلى الله عليه وسلم: «أَيُّمَا امْرِئٍ مُسْلِمٍ أَغْتَقَ امْرَأً مُسْلِمًا كَانَ فَكَاهَهُ مِنَ النَّارِ؛ يُجْزَى كُلُّ عَضْوٍ مِنْهُ عَضْوًا مِنْهُ، وَأَيُّمَا امْرِئٍ مُسْلِمٍ أَغْتَقَ امْرَأَتَيْنِ مُسْلِمَتَيْنِ كَانَتَا فَكَاهَهُ مِنَ النَّارِ؛ يُجْزَى كُلُّ عَضْوٍ مِنْهُمَا عَضْوًا مِنْهُ، وَأَيُّمَا

١٣٠ البخاري من أبي هريرة: كتاب العتق، باب كرامة الطاول على الرقيق وقوله: عبيدي وأماتي (١١٢٢). وسلم: كتاب الألفاظ من الأدب وغيرها، باب حكم إطلاق لفظ العبد والأمة (٩١٢٢).

١٣١ مسلم: كتاب الأيمان، باب إطعام المملوك مما يأكل... (١٦٦١). وأحمد (١٢٥١٢). والبخاري: الأدب المفرد ١٧/١ واللفظ له.

١٣٢ مسلم: كتاب الأيمان، باب صحبة المملوك، وكفارة من نظم حيد (٧٥٦١)، وأبو داود (٨٦١٥)، وأحمد (١٥٠٥).

١٣٣ مسند الحارث (٣٠٥). ورواه البيهقي عن عمر بن الخطاب مرفوعًا ١١٢/٧.

امْرَأَةٌ مُسْلِمَةٌ اُغْتَقِتْ امْرَأَةٌ مُسْلِمَةٌ كَانَتْ فَكَاسَهَا مِنَ النَّارِ، يُجْزِئُ كُلُّ غُضُوٍّ مِنْهَا غُضُوًّا مِنْهَا» [١٣١].

وقد مكن الإسلام العبيد من استعادة حُرِّيَّتِهِم بالمكاتبَةِ، وهي ان يُفَنِّحَ العبدُ حُرِّيَّتَهُ مقابل مبلغ من المال يتفق عليه مع سيِّده، وواجب أيضًا إعانته؛ لأن الأصل هو الحرِّيَّةُ، أمَّا العبوديَّةُ فطارئة، فكان الرسول صلى الله عليه وسلم القدوة في ذلك، حيث أذى عن جُوَيْرِيَّة بنت الحارث ما كُوتبت عليه وتزوَّجها، فلمَّا سمع المسلمون بزواجه منها اُغْتَقَوْا ما بأيديهم من السبي، وقالوا: اصهار رسول الله صلى الله عليه وسلم . فأعتق بسببها مائة اهل بيت من بني المصطلق [١٣٢].

واكثر من ذلك، حيث شرع الإسلام عتق العبيد من مصارف الزكاة: فقال الله تعالى: {إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ} [التوبة: ٥٦].

وقد ورد ان الرسول صلى الله عليه وسلم أعتق ٣٦ نسمة، واعتقت عائشة رضي الله عنها ٩٦، واعتق أبو بكر رضي الله عنه كثيرًا، واعتق العباس رضي الله عنه سبعين عبدًا، واعتق عثمان رضي الله عنه عشرين، واعتق حكيم بن حزام رضي الله عنه مائة، واعتق عبد الله بن عمر -رضي الله عنهما- ألفًا، واعتق عبد الرحمن بن عوف ثلاثين ألف نسمة [١٣٣].

وقد نجحت هذه السياسة الإسلامية في تقليل تجارة الرق كثيرًا، حتى توقفت تمامًا بعد ذلك، بل إنه في العهود الإسلامية المتأخرة ارتقى الإسلام بالآرقاء من العبودية إلى قمة السلطة السياسية والعسكرية، ولعل خير مثال على ذلك هو حكم دولة المماليك لقطاع كبير من الأمة الإسلامية لمدة قاربت الثلاثمائة عام! وليس لهذا -دون شك- مثيل في تاريخ الدنيا.

١٣١ مسلم: كتاب العتق، باب فضل العتق (٩٠٥١) . والترمذي من أبي امامة (٧٢٥١) . واللفظ له، وابن ماجه (٢٢٥٢) .

١٣٢ الصالحى الشامي: سبل الهدى والرشاد ١١/١٦٠، والسهيلي: الروض الألف ٨١/٤، وابن كثير: السيرة النبوية ٢/٢٠٤.

١٣٣ احصى ذلك الكتاني في كتابه: التراتيب الإدارية ص ٩٠، ٩١.

حرية التملك في الاسلام

حرية التملك بين الشيوعية والرأسمالية

حار العالم القديم والحديث في مسألة الملكية أو التملك^[١٣]، ونشأت جرّاء ذلك مذاهب شتى وأفكار متباينة، فكانت هناك الشيوعية التي اهدرت قيمة الفرد وحريته؛ إذ ليس لأحد ان يملك أرضاً أو مصنعاً أو عقاراً، أو غير ذلك من وسائل الإنتاج، بل يجب عليه ان يعمل أجيّراً للدولة التي تملك كل مصادر الإنتاج وتديرها، وتُحرّم عليه ان يحوز راس مال وإن كان حلالاً!

كما كانت هناك الرأسمالية، والتي تقوم على تقديس حرية التملك لدى الفرد، وإطلاق العنان له، ليمتلك ما شاء، وينمي ما ملك بما شاء، وينفقه كما شاء، دون قيود تُذكر على وسائل تملكه وتنميته وإنفاقه، ودون أي حقوق للمجتمع في ذلك.

الإسلام وحرية التملك

وبين تطرّف الرأسمالية في تضخيم شأن الملكية الفردية، وتطرّف الشيوعية في إلغاء هذه الملكية، وما في النظامين من مساوئ ومفاسد جمّة، يأتي الإسلام بطريق وسط يجمع بين مصلحة الفرد والجماعة؛ حيث أباح الملكية الفردية مع وضع قيود معينة لها لحماية الآخرين، كما حرّم حق التملك في أمور معينة؛ رعاية لحقوق البشر، فجعلها ملكية جماعية، ومعنى ذلك ان الإسلام أقرّ حرية التملك للفرد، وحرية التملك الجماعية في توازن واعتدال.

الملكية الفردية في الإسلام

اعطى الإسلام للفرد حقّ التملك في حيازة الأشياء، والانتفاع بها على وجه الاختصاص والتعيين؛ لأن ذلك من مقتضيات الفطرة ومن خصائص الحرية، بل من خصائص الإنسانية، وإيضاً لأن ذلك أقوى دافع لزيادة الإنتاج وتحسينه، وجعل الإسلام هذا

١٣٧ يُفَضَّلُ بالتملك: حيازة الإنسان للشيء وامتلاكه له، وفدّره على التصرف فيه، والتناغم به عند انتفاء الموانع الشرعية.

الحقّ قاعدة أساسية للاقتصاد الإسلامي، ثم رتّب عليه نتائجها الطبيعية، في حفظه لصاحبه، وصيانتها له عن النهب والسرقة والاختلاس، ونحوه، ووَضَعَ عقوبات رادعة لمن اعتدى عليه؛ ضماناً لهذا الحقّ، ودَفْعاً لِمَا يُهَدِّد الفرد في حقّه المشروع، كما أن الإسلام رتّب على هذا الحقّ - أيضاً - نتائجها الأخرى؛ وهي: حُرِّيَّة التصرّف فيه بالبيع، والشراء، والإجارة، والرهن، والهبة، والوصية، وغيرها من أنواع التعاملات المباحة.

غير أن الإسلام لم يترك التملّك الفردي مطلقاً من غير قيد، ولكنه وضع له قيوداً لكي لا يصطدم بحقوق الآخرين؛ كمنع الربا، والفش، والرشوة، والاحتكار، ونحو ذلك ممّا يصطدم ويُضَيِّع مصلحة الجماعة، وهذه الحرية لا فرق فيها بين الرجل والمرأة؛ مصداقاً لقول الله: {لِّلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبْنَ} [النساء: ٣٣].

ومن هذه القيود كذلك: مداومة الشخص على استثمار المال؛ لأن في تعطيله إضراراً بصاحبه، وبنماء ثروة المجتمع. وإيضاً أداء الزكاة على هذا المال إذا بلغ النصاب وحال عليه الحول؛ لأن الزكاة حق المال.

الملكية الجماعية في الإسلام

ثم كان التملّك الجماعي في الإسلام، وهو الذي يستحوذ عليه المجتمع البشري الكبير، أو بعض جماعاته، ويكون الانتفاع بأثاره لكل أفرادها، ولا يكون انتفاع الفرد به إلا لكونه عضواً في الجماعة، دون أن يكون له اختصاص مُعَيَّن بجزء منه؛ ومثاله: المساجد، والمستشفيات العامة، والطرق، والأنهار، والبحار، ونحو ذلك، ويكون ملكاً عاماً يُصرّف في المصالح العامة، وليس لحاكم أو من ينوب عنه أن يتحكّم فيه، ولكن يقع عليهم مسؤولية إدارته، وتوجيهه التوجيه الصحيح، اللذان يُحَقِّقان مصالح المجتمع المسلم.

مظاهر الملكية الفردية

هذا، وقد حَددَ الإسلام طرقاً ووسائل لاكتساب الملكية وحرَّم ما سواها، فجعل لوسائل الملكية الفردية مظهران: المظهر الأول: الأموال المملوكة، أي المسبوقة بملك، وهذه الأموال لا تخرج من ملك صاحبها إلى غيره إلا بسبب شرعي، كالورثة، أو الوصية، أو الشفعة، أو العقد، أو الهبة، أو نحوها. المظهر الثاني: الأموال المباحة، أي غير المسبوقة بملك شخص مُعَيَّن، وهذه الأموال لا يتحقَّق للفرد تملُّكها إلا بِفِعْلِ يُؤدِّي إلى التملُّك ووضع اليد، كإحياء موات الأرض والصيد، واستخراج ما في الأرض من معادن، أو إقطاع ولي الأمر جزءاً منها لشخص مُعَيَّن.

مظاهر الملكية الجماعية

أمَّا مظاهر وسائل الملكية الجماعية في الإسلام فهي كثيرة، ومن أهمها:

المظهر الأول:

الموارد الطبيعية العامة، وهي التي يتناولها جميع الناس في الدولة دون جهد أو عمل، كالماء، والكلأ، والنار، وملحقاتها.

المظهر الثاني:

الموارد المحمية، أي التي تحميها الدولة لمنفعة المسلمين أو الناس كافة، مثل: المقابر، والدوائر الحكومية، والأوقاف، والزكوات، ونحوها.

المظهر الثالث:

الموارد التي لم تقع عليها يد أحد، أو وقعت عليها ثم أهملتها مدَّة طويلة، كارض الموات^[١٣٨].

وفي سبيل حفظ الملكية فقد أمر الله بحراسة الأموال، كما حافظت الشريعة الإسلامية على حرية التملك بما شرع الله من الحدود؛ كقطع يد السارق، وغير ذلك.

التملك غير المشروع

وهذا التملك ينبغي أن يكون من الحلال الطيب، ولا يكون على حساب الآخرين؛ فلا يُخدَع الأيتام وتؤخذ أموالهم، ولا يُستغل فقر الفقير، وحاجة المحتاج فتؤكل أموالهم بالربا، ولا القمار الذي يُسبب العداوة بين المجتمع، والتفكك بين أفرادها، كما قال الله تعالى: {يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ} [النساء: ١٢].

وإذا جاءت الملكية من طريق أو وجه غير شرعي فإن الإسلام لا يعترف بها ولا يحميها، بل يأمر بنزعها من يد حائزها ورددّها إلى مالكها الأصلي؛ كالأموال المسروقة أو المقصوبة، فإن لم يكن له مالكٌ وُضِعَ في بيت المال.

كما حدّد الإسلام سُبُلَ المال ونمائه بالقيود والتصرّفات المشروعة، ولم يعترف بالنماء الناتج عن سبيل باطل حرام؛ كالنماء الناتج عن بيع الربا، أو بيع الخمر والمخدرات، أو فتح نوافذ للقمار، كما أوجب في حق الملكية قدرًا مُقَيَّنًا لمصلحة الجماعة، يَتَمَثَّلُ في الزكاة والنفقات الشرعية، وعدم جواز الوصية بأكثر من الثلث؛ حفظًا لحقّ الوارثين في الثلثين.

وكذلك قيّده بالاعتدال في الإنفاق دون إسراف أو تقتير، قال تعالى: {وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا} [الفرقان: ٧٦]، كما قيّده أيضًا بتحريم الإنفاق فيما حَرَمَتُهُ الشريعة الإسلامية، وقيّده بجواز نزعهِ عند الضرورة للمصلحة العامة مع تمويض صاحب المِلْكِ التمويض العادل، كنزع المِلْكِ لتوسعة الطريق العام^[٣].

التعلق لغير المسلم

هذا، وقد تمتع الأفراد في الدولة الإسلامية بهذا النظام الضريد القويم -مسلمين كانوا أو غير مسلمين- حتى استطاعوا أن يملكوا الأموال الكثيرة، وحتى كان بختيشوع بن جبرائيل النصراني طبيب المتوكل (ال خليفة العباسي العاشر) وصاحب الخطوة لديه -على سبيل المثال- يضاهاى الخليفة في اللباس وحُسن الحال، وكثرة المال^[١١]، وفي الوقت ذاته ينعم هؤلاء الأفراد بما تفيض به الملكية العامة وما تُوفّره لهم.

هذه هي حُرِيّة التملُّك في الإسلام؛ فهي حقّ مكفول للجميع، ولكن بشرط ألا يُضُرّ هذا الحق بالصالح العام، ولا بالمصلحة الفردية أو الشخصية للآخرين.

الزوجان في الإسلام.. الحقوق والواجبات

مقدمة

تُمثِّل الأسرة المسلمة لبنة أساسية في صرح المجتمع الإسلامي، وهي حصن هذا المجتمع وقلعته وصمام أمنه وأمانه.

وقد اعتنى الإسلام اعظم العناية بالأسرة، وشرع لها نظاماً دقيقاً مُحْكَمًا، يَبَيِّن فيه حقوق وواجبات أفرادها، ونَظَّمَ معاملات الزواج، والنفقة، والميراث، وتربية الأولاد، وحقوق الآباء، كما غرس بينهم المحبة والمودة والرحمة؛ وذلك لأنَّ في تقوية الأسرة وضبط سلوك أفرادها تقوية للمجتمع وضبطاً لحركته، ونشراً للقيم الإنسانية والاجتماعية الرفيعة بين أبنائه، وهكذا يرتقي الإسلام بالمجتمع في صورة حضارية لا مثيل لها، ويبعد به عن الفوضى والتحلل الخلقي وضياع الأنساب.

دعائم الأسرة في الحضارة الإسلامية

تقوم الأسرة في الحضارة الإسلامية على دعامتين مهمَّتين هما أساس تكوينها: الرجل والمرأة؛ أي الزوج والزوجة، فهما الأساس في تكوين الأسرة وإنجاب الذرية، وتناسل البشرية التي تتكوَّن منها الأمة والمجتمع؛ يقول الله تعالى: {يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً} [النساء: ١]، ويقول أيضاً: {وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَكُنْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ بَيْنٌ وَخَفْةٌ وَرِزْقَكُمُ مِنَ الطَّيِّبَاتِ} [النحل: ٢٧].

ولقد اعتنى الإسلام عناية فائقة بهاتين الدعامتين الأساسيتين، فوضع تشريعاً مُحْكَمًا للعلاقات الزوجية، ورسم حدوداً واضحة لكل واحد منهما بما له وما عليه، وقسَّم الأدوار بين الزوجين؛ ليقوم كل واحد منهما بدوره الكامل في بناء الأسرة، والمساهمة في بناء المجتمع الإنساني على امتداده.

فَسَنَّ الإسلام أولاً أمر الزواج، وهدف من ورائه حفظ النوع الإنساني وإمداد المجتمع بأفراد صالحين يُستخلفون في الأرض، ويقومون بمسئولية البناء والإعمار التي هي

مقتضى الخلافة فيها، وكذلك هدف من ورائه إلى حصانة الفرد والمجتمع من الرذيلة والتردي الأخلاقي؛ حتى إن الرسول ﷺ قال مخاطباً الشباب: «يَا مَعْشَرَ الشَّبَابِ، مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ الْبَاءَةَ فَلْيَتَزَوَّجْ، فَإِنَّهُ أَغْضُ لِلْبَصَرِ، وَأَخْصَنُ لِلْفَرْجِ، وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَعَلَيْهِ بِالصَّوْمِ، فَإِنَّهُ لَهُ وَجَاءٌ» [١١١].

ولما فُكِّرَ بعض الشباب في التفرُّغ للعبادة واعتزال النساء، زجرهم الرسول ﷺ ونهاهم عن ذلك، وهو ما جاء في القصة التي يرويها انس بن مالك أحياناً يقول: جاء ثلاثة رهط إلى بيوت أزواج النبي ﷺ يسألون عن عبادة النبي ﷺ، فلَمَّا أُخْبِرُوا كَانَهُمْ يَتَفَلَّحُونَ فقالوا: «أين نحن من النبي ﷺ؟ قد عُفِرَ له ما تَقَدَّمَ من ذنبه وما تأخَّر؟» قال أحدهم: «أما أنا فإني أصلي الليل أبداً». وقال آخر: «أنا أصوم الدهر ولا أفطر». وقال آخر: «أنا اعتزل النساء فلا أتزوج أبداً». فجاء رسول الله ﷺ إليهم فقال: «أَنْتُمْ الَّذِينَ قُلْتُمْ كَذَا وَكَذَا؟ أَمَا وَاللَّهِ إِنِّي أَخْشَاكُمْ لِلَّهِ وَأَتْقَاهُمْ لَهُ، تَكْبِي أَصُومَ وَأَفْطِرُ، وَأَصْلِي وَأَزْهَدُ، وَأَتَزَوَّجُ النِّسَاءَ، فَمَنْ رَغِبَ عَنْ سُنَّتِي فَلَيْسَ مِنِّي» [١١٢].

الرهبانة في العصر الحديث

ولقد جَنَّتِ الإنسانية على نفسها الكثير جرّاء هذا التفكير القاصر ممن ترهبوا وحرّموا الزواج من تلقاء انفسهم، حتى إن العقلاء في أوروبا في العصر الحديث لمّا رَأَوْا الرهبنة لا تُنتِجُ إلّا الفساد في الظلام، حرّموها بعد تجارب خمسة عشر قرناً من الاضطراب والخلل؛ حيث آل الأمر بالكثير من الكهّان والقساوسة، إلى ممارسة اغتصاب الأطفال من الذكور والإناث، حتى إنه شاع هذا في أوروبا وأمريكا، واستقال أو فُصِّلَ المئات منهم، واضطربت الكنيسة وهزعت بُهُؤُل هذه الانحرافات والاعتداءات الجنسية، وقد جَتَبْنَا دِينَنَا الحنيف هذا كله، وراحنا من تجارب بالسة ومن آلام مريرة [١١٣].

١١١ البخاري من عهد الله بن مسعود: كتب النكاح، باب من لم يستطع الباءة فليصم (١٧٧٤) . ومسلم: كتاب النكاح، باب استحباب النكاح لمن ثلاث نفسه إليه (١٠٠١) .

١١٢ البخاري: كتاب النكاح، باب الترهيب في النكاح (١٧٧٤) ، ومسلم: كتاب النكاح، باب استحباب النكاح لمن ثلاث نفسه إليه (١٠٠١)

١١٣ انظر: محمد بن أحمد بن صالح: حقوق الإنسان في القرآن والسنة وتطبيقاتها في المملكة العربية السعودية ص: ١٤٢.

من أهداف الزواج

لقد هدَفَ الإسلام من وراء الزواج حصول السكن النفسي للفرد؛ مما يجعله يُفرغ ما يعتل في نفسه من مشاعر وعواطف تدفعه إلى العطاء والإبداع، ويُعدّ الزواج - ايضاً - ملاذاً لكلٍ من الزوجين؛ يُفخّسي احدهما إلى الآخر، ويكون له نَعْمَ الأُنيس ساعة الوحدة، ونَعْمَ الجليس ساعة الفربة، قال الله سبحانه: {وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ} [الروم: ١٢]، وبهذه الأركان الثلاثة الواردة في الآية (السكن والمودة والرحمة) تتحقّق السعادة الزوجية التي ارادها الإسلام.

معايير اختيار الزوجين في الإسلام

وقد امر الإسلام الزوجين بأن يُحسِنَ كُلُّ واحد منهما اختيار صاحبه، فقال تعالى: {وَأَنْكِحُوا الْأَيَامَى مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ} [النور: ٣]، وقال النبي - ﷺ - يأمر الزوج باختيار الزوجة الصالح ذات الدين: «تَنْكِحُ الْمَرْأَةَ لِأَرْبَعٍ: لِمَالِهَا، وَلِحَسَبِهَا، وَجَمَالِهَا، وَلِدِينِهَا، فَاظْفَرْ بِذَاتِ الدِّينِ تَرِبْتُ يَدَاكَ» [١]، وقال - ﷺ - كذلك يأمر الزوجة باختيار زوجها على نفس المعيار والأساس: «إِذَا خَطَبَ إِلَيْكُمْ مَنْ تَرْضَوْنَ دِينَهُ وَخُلُقَهُ فَزَوِّجُوهُ، إِلَّا تَفْعَلُوا تَكُنْ فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ وَفَسَادٌ عَرِيشٌ» [٢].

ولا ريب في أن هذا الاختيار وذاك الأساس من شأنه أن يَفُودَ بالنفع على المجتمع الإنساني؛ إذ من شأنه أن يُخْرِجَ جيلاً صالحاً هو ثمرة هذين الزوجين الصالحين؛ لينشأ بعد ذلك في أسرة ودودة متحابّة، تعيش في ظلِّ المبادئ والقيم الأخلاقية الإسلامية.

عقد الزواج في الشريعة الإسلامية

ولمّا كان عقد الزواج من العقود ذات الشأن الكبير؛ لَزِمَ أن تسبقه مقدّمات تُمهّد

١١٤ البخاري عن أبي هريرة: كتاب النكاح، باب الأخطاء في الدين (١٠٨٤)، ومسلم: كتاب الرضاع، باب استحباب نكاح ذات الدين (٦١١١).

١١٥ الترمذي: كتاب النكاح عن رسول الله، باب ما جاء إذا جاءكم من ترضون دينه وزوجوه (١٠٠١)، وابن ماجه (٣٦٩١)، والحاكم (٥١١٢) وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه. وحسنه الألباني، النظر: السلسلة الصحيحة (٢٢٠١).

له، وتضمن بقاءه ودوامه، بل إن الشريعة الإسلامية لم تعتن بمقدمات أي عقد من العقود سواء، فقد اعتنت بها وجعلت لها أحكاماً خاصة، ومقدمات عقد الزواج هي ما يُعرف بالخطبة، وهي مرحلة تستهدف التفاهم والتقارب، وتُتيح للطرفين معرفة بعضهما بصورة أكبر، وعلى ضوء ذلك يتم تحديد الاستمرار في مشروع الزواج أو العدول عنه.

كما تشترط الشريعة الإسلامية لصحة عقد النكاح: وجوب إظهاره والحكمة في ذلك أن له شأنًا عظيمًا في نظر الإسلام؛ لما يُحقِّقه من المصالح الدينية والدنيوية، فهو جدير بأن يَظهر شأنه ويُذاع أمره، وذلك منعاً للظنون ودفعاً للشبهات.

هذا، وقد احاط الإسلام عقد الزواج بأوثق الضمانات التي تُكفل سعادة الزوجين، وتأتي بالخير لأُسرتيهما؛ فجعل الرجال قوامين على النساء بما أعطى كل واحد منهما من الإمكانات والقدرات، فقال تعالى: {الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا آتَفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ} [النساء: ٤٣]، وبهذه القوامة أوجب الإسلام مهرًا على الزوج، وجعله من حق الزوجة، فقال تعالى: {وَأَتُوا النِّسَاءَ صَدُقَاتِهِنَّ نِحْلَةً} [النساء: ٤]، كما جعل من حقوقها - أيضًا - النفقة عليها، ويُفصِّد به ما تحتاجه المرأة من طعام، وكسوة، وسكن، وعلاج، وغيره، وكذلك معاشرتها بالمعروف؛ لقوله تعالى: {وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا} [النساء: ٩١]، وهي مقابل ذلك جعل الإسلام للزوج على زوجته حق الطاعة، وهو من أهم حقوقها عليه.

وهكذا جعل الإسلام لكلٍّ من الزوجين حقوقًا نحو الآخر، وواجبات يُؤتيها له، ومطالبهما بحسن العشرة والاعتدال في المعاملة، والتعاون في الحياة المشتركة بينهما، ثم رسم الطريق القويم لعلاج ما قد ينشأ بينهما من خلاف ومشكلات، وشرع الطلاق أخيرًا حين تستعصي على الزوجين إقامة حدود الله، والوقوف على ما رسمه الشارع للمسير في علاقة الزوجية^[١٣].

الأبناء في الإسلام.. الحقوق والواجبات

الأبناء واثار البيئة في تربيتهم

الأبناء في الإسلام هم زهرة الحياة الدنيا وزينتها، وهم بهجة النفوس وقُرّة الأعين، وقد اعتنى الإسلام بالأبناء عناية خاصة، فقررت الشريعة الإسلامية أن لهم على الآباء حقوقاً وواجبات.

فالابن تتشكل في نفسه أول صور الحياة متأثراً ببيئة والديه، لما ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال: «مَا مِنْ مَوْلُودٍ إِلَّا يُولَدُ عَلَى الْفِطْرَةِ، فَأَبَوَاهُ يُهَوِّدَانِهِ أَوْ يُنَصِّرَانِهِ أَوْ يُمَجَّسَانِهِ» [١٧]. فالوالدان لهما اثر كبير في دين وخلق الأبناء، لذا فإن صلاح الآباء يتوقف عليه مصلحة الأبناء ومستقبل الأمة، وعليه فإن حقوق الأبناء ترجع إلى ما قبل الولادة؛ حيث اختيار الأم الصالحة والأب الصالح، كما سبق ان بينّا.

حقوق الأبناء قبل ولادتهم

تحصينه من الشيطان

إذا ما وُقِّعَ كُلُّ من الزوجين في اختيار صاحبه، يأتي حق الولد عليهما في تحصينه من الشيطان؛ وذلك عند وضع النطفة في الرحم، ويظهر ذلك في التوجيه النبوي الشريف في الدعاء عند الجماع، والذي يحفظ الجنين من الشيطان؛ فعن ابن عباس -رضي الله عنهما- ان النبي صلى الله عليه وسلم قال: «تَوَ أَنْ أَحَدَكُمْ إِذَا أَتَى أَهْلَهُ قَالَ: بِاسْمِ اللَّهِ، اللَّهُمَّ جَنِّبْنَا الشَّيْطَانَ، وَجَنِّبِ الشَّيْطَانَ مَا رَزَقْتَنَا. فَقُضِيَ بَيْنَهُمَا وَلَدَ، ثُمَّ يَضْرَهُ» [١٨].

١٧ البخاري عن أبي هريرة: كتاب النكاح، باب الله أعلم بما كانوا عاملين (٦٢٢٦) . ومسلم: كتاب النكاح، باب متى يولد كل مولود

يولد على الفطرة وحكم موت اطفال الكفار واطفال المسلمين (٢٧) .

١٨ البخاري: كتاب النكاح، باب ما يقول الرجل إذا أتى أهله (٦٢٧٤) . ومسلم: كتاب النكاح، باب ما يستحب ان يقوله عند الجماع

(١٦٥٢) .

حقه فحق الحياة

وإذا ما صار جنيناً في رحم أمه فمن حقه الذي أقره الإسلام له حقه في الحياة؛ وذلك بتحريم إجهاضه وهو جنين؛ حيث تحرم الشريعة الإسلامية على الأم إسقاط الجنين قبل ولادته؛ لأنه أمانة أودعها الله في رحمها، ولهذا الجنين حق في الحياة، فلا يجوز الإضرار به أو إيذاؤه، كما اعتبرته الشريعة نفساً لا يجوز قتلها متى مضت له أربعة أشهر ونضجت فيه الروح، وأوجب على قاتلها الدية، فمن المغيرة بن شعبة قال: إن امرأتين كانتا تحت رجل من هذيل فضربت إحداهما الأخرى بعمود فقتلتها وجنينها، فاختصموا إلى النبي صلى الله عليه وسلم، فقال رجل من عصابة القاتلة: انفرم دية من لا أكل ولا شرب ولا استهل؛ فقال صلى الله عليه وسلم: «أَسْجَعُ كَسَجْعِ الْأَغْرَابِ» [١٣]، ف قضى فيه بغرة [١٤]، وجعله على عاقلة المرأة.

كما أن الشريعة الإسلامية أجازت الفطر في رمضان للمرأة الحامل حفاظاً على صحة الجنين، كما أجازت تأجيل حد الزنا حتى يُولد وينتهي من الرضاع.

حقوق الأبناء بعد ولادتهم

الاستبشار عند ولادتهم

وأما بعد الولادة فقد وضع الإسلام للأبناء أحكاماً تتعلق بولادتهم، منها: استحباب الاستبشار بهم عند ولادتهم؛ وذلك على نحو ما جاء في قوله تعالى في ولادة سيدنا يحيى بن زكريا عليهما السلام: {فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمَحَارِبِ أَنَّ اللَّهَ يَبْشِرُكَ بِبَيْحَى مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَسَيِّدًا وَخَصُورًا وَنَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ} [آل عمران: ٩٣]، وهذه البشارة للذكر والأنثى على السواء من غير تفرقة بينهما.

١١٩ قال العلماء: إنما لم يسجد لوجهي؛ أحدهما؛ أنه عارض به حكم الشرع ورام إبطاله، والثاني: أنه تكلفه في مخاطبته وهذا الوجهان من السجدة ممنوعة. انظر: النووي: المنهاج في شرح صحيح مسلم بن الحجاج ٨٧١/١١.

١٢٠ البخاري: كتاب الطب، باب الكهانة (١٦٢٤)، ومسلم: كتاب القسامة والمحاربين والقتال، باب دية الجنين ووجوب الدية في قتل الخطأ ودية الممد على عاقلة الجناني (٢٨٩١) واللفظ له، وأبو داود: كتاب الدماء، باب دية الجنين (٨٢٤٤)، والنسائي (٥٢٨٤)، وابن حبان (٩١٠٤)، وصححه الألباني، انظر: إرواء الغليل (٦٠٢٢).

١٢١ الفقرة المقصود بها المبدأ أو الأمة. انظر: النووي: المنهاج في شرح صحيح مسلم بن الحجاج ٨٧١/١١، ٦٧١.

ومنها أيضاً الأذان في أذنيه اليمنى، والإقامة في أذنه اليسرى، وفي هذا اقتداء بالنبي صلى الله عليه وسلم ؛ فقد أذن النبي صلى الله عليه وسلم في أذن الحسن بن علي رضي الله عنهما عند ولادته، روى ذلك عبيد الله بن أبي رافع، عن أبيه، قال: «رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَذَّنَ فِي أَذْنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ - حِينَ وَلَدَتْهُ فَاطِمَةُ - بِالصَّلَاةِ»^[١٣].

تحتيكنهم بتمر

ومن حقوق الأبناء كذلك عند ولادتهم استحباب تحنيكنهم بتمر^[١٤]، وذلك كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم ، فقد روى أبو موسى^[١٥]، قال: «وُلِدَ لِي غُلَامٌ فَأَنْتَيْتُ بِهِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَمَّاهُ إِبْرَاهِيمَ فَحَنَكْتُهُ بِتَمْرَةٍ، وَدَعَا لَهُ بِالنَّبَرَكَةِ، وَدَفَعَهُ إِلَيَّ»^[١٦].

حلق شعر رأسهم والتصدق بوزنه فضة

ومنها كذلك حلق شعر رأسهم والتصدق بوزنه فضة، وفي ذلك فوائد صحيحة واجتماعية؛ فمن الفوائد الصحية: فتصبح مسام الرأس، وإمطاة الأذى عنه، وقد يكون ذلك إزالة للشعر الضعيف، لينبت مكانه شعر قوي، أما الفائدة الاجتماعية فتعود إلى التصديق بوزن هذا الشعر فضة، وفي ذلك معنى التكافل الاجتماعي بين أفراد المجتمع، ومما يُدْخِلُ السرور على الفقراء، وفي ذلك فقد روى محمد بن علي بن

١٤٢ أبو داود: كتاب الأدب باب في الصبي يولد فيؤذن في أذنه (٧٠١٥) ، وقال الألباني: حديث حسن، النظر: صحيح وضعيف سنن أبي داود (٥٠١٥)

١٤٣ لا يخفى أن في تحنيك الأطفال المواليد بالتمر حكمة بالغة، فقد أثبتت الدراسات الطبية أن معظم أو كل المواليد يحتاجون للسكر الجلوكوز بعد ولادتهم مباشرة، حيث إن مستوى السكر (الجلوكوز) في الدم بالنسبة للمولودين حديثاً يكون منخفضاً. وبما أن التمر يحتوي على السكر (الجلوكوز) بكميات وافرة، فإن إعطاء المولود التمر المنادى في الطفل بإذن الله من مضافات نقص السكر الخطيرة، وبذلك ففيتحنيك المولود بالتمر علاج وقائي له، وهو إسهال طبي لم تكن البشرية تعرفه أول تعرف مخاطر نقص السكر (الجلوكوز) في دم المولود. للمزيد من المعلومات حول أوجه هذا الإسهال انظر: د. محمد علي البار: مقال من رعاية الطفولة في الإسلام، تحنيك المولود وما فيه من إسهال علمي، اللجنة العالمية للإسهال العلمي للقرآن والسنة، الرابط: <http://ptth.00n.www> صلى الله عليه وسلم 0.08 صلى الله عليه وسلم 0.1104/0/g.mth.

١٤٤ أبو موسى الأحمري: هو عبد الله بن هبيل بن سليم بن حضار بن حرب بن عامر، صاحب رسول الله - استعمله النبي ومعهذا على زيد وعبد، وولي إمرة الكوفة. انظر: ابن سعد: الطبقات الكبرى ٥٠١/٤ ، والذهبي: سير اعلام النبلاء ٨٢/٩.

١٤٥ البخاري: كتاب الطبقة، باب تسمية المولود فعند يولد لمن لم يحق عنه وتحتيكة (٥٤٠٥) ، ومسلم: كتاب الأدب، وفي استحباب تحنيك المولود عند ولادته وحمله إلى صالح يحنكه (٧٩٣) .

الحسين انه قال: «وَزَكَتْ فَاطِمَةُ بِنْتُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَعْرَ حَسَنِ وَحُسَيْنٍ فَتَصَدَّقَتْ بِرَبِّتِهِ فَهَذِهِ» [١٣].

التسمية الدسنة

ومن أهم حقوق الأبناء كذلك عند ولادتهم حَقُّهم في التسمية الحَسَنَةَ، فالواجب على الوالدين أن يختاراً للمولود اسماً حَسَنًا يُنادى به بين الناس، يبعث الراحة في النفس والعطائفة في القلب، وكان الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يكره كلمة حرب ولا يحب أن يسميها، وفي الحديث عنه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَحَبُّ الْأَسْمَاءِ إِلَى اللَّهِ: عَبْدُ اللَّهِ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ، وَأَصْدَقُهَا: حَارِثُ وَهَمَامٌ، وَأَفْحَقُهَا: حَرْبٌ وَمَرْءٌ» [١٣].

وعن علي قال: لما وُلِدَ الْحَسَنُ سَمِيَتْهُ حَرْبًا، فجاء رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فقال: «أُرْوِي ابْنِي، مَا سَمَيْتُمُوهُ؟» قال: قلت: حَرْبًا. قال: «بَلْ هُوَ حَسَنٌ». فلما وُلِدَ الْحُسَيْنُ سَمِيَتْهُ حَرْبًا، فجاء رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فقال: «أُرْوِي ابْنِي، مَا سَمَيْتُمُوهُ؟» قال: قلت: حَرْبًا. قال: «بَلْ هُوَ حُسَيْنٌ». فلما وُلِدَ الثَّالِثُ سَمِيَتْهُ حَرْبًا، فجاء النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فقال: «أُرْوِي ابْنِي، مَا سَمَيْتُمُوهُ؟» قلت: حَرْبًا. قال: «بَلْ هُوَ مُحَسِّنٌ». ثم قال: «سَمَيْتُهُمْ بِأَسْمَاءِ وَلَدِ هَارُونَ: شَبْرٌ وَشَبِيرٌ وَمُشَبَّرٌ» [١٣].

العقيدة عن المولود

وكذلك من حق الأبناء بعد الولادة العقيدة، ومعناها ذبح الشاة عن المولود يوم السابع من ولادته، وَحُكْمُهَا سُنَّةٌ مُؤَكَّدَةٌ، وهي نوع من الفرح والسرور بهذا المولود، وقد سئل رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عن العقيدة فقال: «لَا أَحِبُّ الْمُعْفُوقَ، وَمَنْ وُلِدَ لَهُ مَوْلُودٌ فَأَحَبُّ أَنْ يَنْسُكَ عَنْهُ فَلْيُفْعَلْ عَنِ الْغُلَامِ شَاتَانِ مُكَافَأَتَانِ، وَعَنِ الْجَارِيَةِ شَاةٌ» [١٣].

١٥٦ ماله: الموطأ، كتاب العقيدة، باب ما جاء في العقيدة (٤٨١).

١٥٧ أبو داود (٥٩١)، والنسائي (٤٥٢)، وأحمد (٤٥٩١)، والبخاري في الأدب المفرد (٤١٨)، وقال الألباني: صحيح. المطبعة الصحفية (٤٠١).

١٥٨ أحمد (٩١٧)، واللفظ له، ومالك (١٦)، وابن حبان (٨٥٩٦)، والحاكم (٣٧٢١)، وقال: صحيح الإسناد. ولم يخرجاه ووافقه الذهبي، والبخاري في الأدب المفرد (٣٨)، وقال شعيب الأرنؤوط: إسناده حسن.

١٥٩ أبو داود: كتاب الطهارة، باب العقيدة (٤١٨٢)، وأحمد (٢٢٨٦)، وقال شعيب الأرنؤوط: إسناده حسن. والمستدرک (٢٩٥٧) وقال:

الرضاعة

ومن حقوق الأبناء كذلك بعد الولادة حَقُّهم في الرضاعة، والرضاعة عملية لها اثرها البعيد في التكوين الجسدي والانفعالي والاجتماعي في حياة الإنسان وليدًا ثم طفلًا، وهو ما ادرسته الشريعة الإسلامية، فكان على الأم أن تُرضع طفلها حولين كاملين، وجعل ذلك حقًا من حقوق الطفل، قال تعالى: {وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُتِمَّ الرَّضَاعَةَ وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ} [البقرة: ٢٣٣].

ولقد اثبتت البحوث الصحية والنفسية الحديثة ان فترة عامين ضرورية لنمو الطفل نموًا سليمًا من الوجهتين الصحية والنفسية [١٣٠]، بيد ان بركة الله وكرمه على الأمة الإسلامية لم تنتظر نتائج البحوث والتجارب التي تُجرى في معامل علم النفس وخلافها من قبل العلماء النفسيين والتربويين، بل سبقت ذلك كله، ونلاحظ مدى اهتمام الشريعة بالرضاعة وجعلها حقًا من حقوق الطفل، إلا أن ذلك الحق لم يكن مقتصرًا على الأم فقط، إذ إن هناك مسؤولية تقع على كاهل الأب، وتتمثل هذه المسؤولية في وجوب إمداد الأم بالفذاء والكساء؛ حتى تتوفر لرعاية طفلها وتغذيته، وبذلك فكُلُّمنهما يؤدي واجبه ضمن الإطار الذي رسمته له الشريعة السمحة، محافظًا على مصلحة الرضيع المُستندة إليه رعايته وحمايته، على ان يتم ذلك في حدود طاقتهما وإمكاناتهما، قال تعالى: {لَا تُكَلِّفُ نَفْسٌ إِلَّا وُسْعَهَا} [البقرة: ٢٣٣].

الحفانة والنفقة

ومن حقوق الأبناء على أبويهم كذلك حَقُّهم في الحضانة والنفقة؛ فقد اوجبت الشريعة على الأبوين رعاية الأبناء والمحافظة على حياتهم وصحتهم والنفقة عليهم، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «كُلُّكُمْ رَاعٍ وَمَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ: فَالْإِمَامُ رَاعٍ وَهُوَ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ، وَالرَّجُلُ فِي أَهْلِهِ رَاعٍ وَهُوَ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ، وَالْمَرْأَةُ فِي بَيْتِ

هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه. ووافقه الذهبي، وقال الألباني: صحيح. انظر: السلسلة الصحيحة، (٥٩١).

١٣٠ الرضاعة الطبيعية لمدة ٢١ شهرًا على الأقل، وأن الأولى من ذلك التبايع توصيات منظمة الصحة العالمية

بالرضاعة لحولين كاملين. انظر: حسن همسي باها: الرضاعة من لبن الأم لحولين كاملين، مقال على الرابط:

23806/t?php.dae a4dvd//:ptth htwohs/moc.bootkam.ba صلى الله عليه وسلم

زَوْجَهَا زَاعِيَةً وَهِيَ مَسْنُونَةٌ عَنْ رَجِيَّتِهَا، وَالْخَادِمُ فِي مَالِ سَيِّدِهِ رَاعٍ وَهُوَ مُسْتَوْلٍ عَنْ رَعِيَّتِهِ...» [٣١].

حسن التربية

ثم كان حَقُّهم - ايضًا - في حُسْنِ التربية وتعليم الضروريات من امور الدين، وفي طريقة عملية في تربية الأبناء يقول الرسول صلى الله عليه وسلم: «مُرُوا أَبْنَاءَكُمْ بِالصَّلَاةِ لِيَسْبَحَ سَبِّحِينَ، وَاضْرِبُوهُمْ عَلَيْهَا بِعَشْرِ سَبِّحِينَ، وَفَرِّقُوا بَيْنَهُمْ فِي الْمَضَاجِعِ» [٣٢]. كما امرنا الله ﷻ أن نحمي انفسنا وابنائنا من النار يوم القيامة، فقال تعالى: {يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ} [التحریم: ٦].

رعايتهم وجدانها وعاطفيا

هذا بالإضافة إلى رعاية هؤلاء الأبناء وجدانيًا؛ وذلك بالإحسان إليهم ورحمتهم، وملاعبتهم وملاطفتهم، وقد ورد في ذلك أن الرسول صلى الله عليه وسلم قَبِلَ الحسن بن علي وعنده الأقرع بن حابس، فقال الأقرع: إن لي عشرة من الولد ما قَبِلْتُ منهم أحدًا، فنظر إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: «مَنْ لَا يُرَحِّمُ لَا يُرَحَّمُ» [٣٣].

كما روى شداد بن الهاد عن أبيه قال: خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم في إحدى صلاتي العشاء، وهو حامل حَسَنًا أو حُسَيْنًا، فتقدَّم رسول الله صلى الله عليه وسلم فوضعه، ثم كبر للصلاة، فصلَّى، فسجد بين ظهرائي صلاته سجدة أطلَّها، قال أبي: فرفعت رأسي وإذا الصبي على ظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ساجد، فرجعت إلى سجودي، فلَمَّا قَضَى رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة قال الناس: يا رسول الله، إنك سجدت بين ظهرائي صلاتك سجدة أطلَّتها حتى ظننا أنه

١٦١ البخاري عن عبد الله بن عمر: كتاب المعتقد، باب كرامة التطاول على الرقيق (١١٤٢). ومسلم: في الإمامة باب فضيلة الإمام المادل وعقوبة الجائر (٩٢٨١)

١٦٢ أبو داود: كتاب الصلاة، باب يؤمر الغلام بالصلاة (٥٩٤)، وأحمد (٩٨٩١)، والحاكم (٨٠٧)، وقال الألباني: صحيح. انظر: صحيح الجامع (١٢٠٤).

١٦٣ البخاري كتاب الأدب، باب رحمة الولد ولقبيله ومملقته (١٦٦٥). ومسلم: كتاب الفضائل، باب رحمة بالصبيان والعمال... (٨١٣٢)

قد حدث امر، او انه يوحى إليك. قال: «كُلْ ذَلِكَ لَمْ يَكُنْ، وَلَكِنْ ابْنِي ارْتَحَلَنِي، فَكَرِهْتُ أَنْ أَصْغِلَهُ حَتَّى يَقْضِيَ حَاجَتَهُ»[٣١].

وروى أيضًا انس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «إِنِّي لَأَدْخُلُ فِي الصَّلَاةِ وَأَنَا أُرِيدُ إِطْلَاقَهَا فَاسْمَعْ بُكَاءَ الصَّبِيِّ فَاتَجَوَّزْ فِي صَلَاتِي مِمَّا أَعْلَمُ مِنْ شِدَّةِ وَجْدِ أُمِّهِ مِنْ بُكَائِهِ»[٣٢]!

تربية البنات

هذا، وإن لحسن تربية البنات ورعايتهن أهمية خاصة، حتى إن الرسول صلى الله عليه وسلم كان يُعَظِّمُ من أجر الذي يحسن تربيتهن بصفة خاصة، فقال صلى الله عليه وسلم: «مَنْ عَالَ جَارِيَتَيْنِ حَتَّى تَبْلُغَا جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَنَا وَهُوَ. وَضَمَّ أَصَابِعَهُ»[٣٣].

وعلى هذا فتمت حقوق مهمة للابناء على الآباء كَفَلَهَا الإسلام لهم، وقد فاقته في شمولها ومراحلها كل الأنظمة والقوانين الوضعية قديمها وحديثها؛ حيث اهتم الإسلام بالابناء في كل مراحل حياتهم؛ أَجَنَّةً، وَزُفْعًا، وَصَبِيَانًا، وَيَاهِقِينَ، إلى أن يَصِلُوا إلى مرحلة الرجولة والأدولة، بل اهتم الإسلام بهم قبل أن يكونوا أَجَنَّةً في بطون أُمَمَاتِهِمْ! وذلك بالحرص على حسن اختيار أمهاتهم وأبائهم.. وذلك كُلُّهُ بهدف إخراج رجال ونساء اسوياء لمجتمع تَسُوذُهُ الأخلاق والقيم الحضارية النبيلة.

١٦٤ السنن (١: ١٤١١) . وأحمد (٨٨١٧٢) . المحاكم (٥٧٧٤) . وصححه ووافقه الذهبي. وابن خزيمة (٢٧٩) . وابن حبان (٥٠٨٢) . واستدل به الألباني في إطلاعه الركوع - النظر: صفة صلاة النبي للابناني ص ٨٤١.
١٦٥ البخاري: كتاب الجماعة والإمامة، باب من أخذ الصلاة عند بكاء الصبي (٧٣٨) . وابن ماجه (٩٨٨) . وابن خزيمة (١٠١١) . وابن حبان (٣٣١٢) . وأبو يعلى (٤٤١٣) . والبيهقي في شعب الإيمان (٤٥٠١١)
١٦٦ مسلم: كتاب البر والصلة والآداب، باب الإحسان إلى البنات (١٣٦٢) . واللفظ له، والترمذي (١١١١) . والمحاكم (٥٧٧) . والبخاري في الأدب المفرد (٤٩٨)

حقوق الوالدين في الإسلام

مقدمة

الوالدان هنا هما الزوجان بعد أن مَنَّ الله عليهما بالوَلَدِ، وصار لهما أبناء وذُرِّيَّة، كَدًا مِنْ أَجْلِهِمْ، وَسَهْرًا على راحتهم، واعطياهم من الحقوق ووفَّرًا لهم من سبل الحياة على نحو ما ذكرناه في المقالات السابقة.

حقوق الوالدين على الأبناء

وَكُنُوعٍ من رِذِّ الجميل، والاعتراف بِحُسْنِ الصنيع، ومجازاة الإحسان بالإحسان، أَقَرَّ الإسلام جملة من الحقوق للأباء على الأبناء، وخاصَّة في حال كِبَرِهِمَا وَضَعْفِهِمَا، حيث حَصَّيْهُمَا الله بالإحسان والعطف عليهما واليَرَّ بِهِمَا، تمامًا كما كانا يفعلان بأبنائهما في صغرهم.

فكان من أهم هذه الحقوق: حَقُّ الْيَرِّ والطاعة والإحسان، وليس هناك أعظم إحسانًا، وأكبر تَفَضُّلاً بعد الله لِأَمَنِ الوالدين؛ ولذلك قَرَّنَ سبحانه الإحسان إليهما وحُسْنَ الرِّعَايَةِ بهما بعبادته والإخلاص له، فقال سبحانه: {وَلَقَضَى رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِأَلْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا إِمَّا يَبْلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أَفْ وَلَا تَنْهَرْهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا * وَخَفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذِّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيَانِي صَغِيرًا} [الإسراء: ٣٢، ٤٢].

فجاء الأمر بالإحسان إليهما والنهي عن عقوقهما ولو بجرح مشاعرهما بكلمة «أَفٍ» كعلامة على الضجر منهما، كما أن الله سبحانه لم يمدح الذِّلَّ ولم يَقْبَلْ من عباده أن يقع منهم على بعض إلَّا في مقام الوالدين، فقال تعالى كما جاء في الآية الأخيرة السابقة: {وَخَفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذِّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ}.

على أن أعظم اليَرِّ يكون في حال بلوغ الوالدين الْكِبَرَ أَحدهما أو كلاهما، وهو حال الضعف البدني والعقلي، الذي ربما يُؤدِّي إلى المجزأ؛ فأمر الله لِأَبَانِ تَقْوُلِ لهما

قولاً كريماً، ونخاطبهما مخاطبة لينة، رحمة بهما، وإحساناً إليهما، مع الدعاء لهما بالرحمة كما رحمانا في الصغر وقت الضعف، ثم الإكثار من إسماعهما عبارات الشكر، الذي قرره الله بشكره سبحانه: حيث قال: {وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهْنًا عَلَى وَهْنٍ وَفِصَالُهُ فِي عَامَيْنِ أَنْ اشْكُرْ لِي وَلِوَالِدَيْكَ إِنَّي الْمَقْصِيرُ} [لقمان: ٤١].

وبرّ الوالدين من اعظم ابواب الخير، وقد جاء ذلك في الحديث الذي سأل فيه عبد الله بن مسعود رضي الله عنه النبي صلى الله عليه وسلم قائلاً: أَيُّ الْعَمَلِ أَحَبُّ إِلَيَّ اللَّهُ؟ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «الصَّلَاةُ عَلَى وَفَّيَّتِهَا». قال: ثُمَّ أَيُّ؟ قال: «ثُمَّ بَرُّ الْوَالِدَيْنِ». قال: ثُمَّ أَيُّ؟ قال: «الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ» [١٣].

وعن عبد الله بن عمرو بن العاص قال: أَقْبَلَ رَجُلٌ إِلَى نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: أَبَايَكَ عَلَى الْهَجْرَةِ وَالْجِهَادِ ابْتَغِي الْأَجْرَ مِنْ اللَّهِ. قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «فَهَلْ مِنْ وَالِدَيْكَ أَحَدٌ حَيٌّ؟» قال: نعم، بل كلاهما. قال: «فَتَبْتَغِي الْأَجْرَ مِنْ اللَّهِ؟» قال: نعم. قال: «فَارْجِعِي إِلَيَّ وَالِدَيْكَ فَأَخْبِرِي صُحْبَتَهُمَا» [١٤]. وهي رواية قال: «فَهَبِيهَا فَجَاهِدِي» [١٥].

ومن اعظم ما شرعه الإسلام من حقوق للأباء على الأبناء، ما جاء في حديث جابر ابن عبد الله والذي فيه: أَنَّ رَجُلًا قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّ لِي مَالًا وَوَلَدًا، وَإِنَّ أَبِي يَرِيدُ أَنْ يَجْتَاحَ مَالِي. فَقَالَ: «أَنْتَ وَمَالُكَ لِأَبِيكَ» [١٦].

قال أبو حاتم بن حبان [١٧]:

١٣٧ البخاري: كتاب الادب، باب البر والصلة (٥٢٦٥) . ومسلم: كتاب الإيمان، باب بيان كون الإيمان بالله تعالى افضل الأعمال (٣٣١)

١٣٨ مسلم: كتاب البر والصلة والادب، باب بر الوالدين والهما احق به (٦) . وابو داود (٨٢٥٢) . والنسائي (٣١٤) . واحمد (١٤٦) . وابن حبان (٩١٤)

١٣٩ البخاري: كتاب الجهاد والسير، باب الجهاد ببلان الابوين (٢١٨٢) . ومسلم: كتاب البر والصلة والادب، باب بر الوالدين والهما احق به (٤٤٥٢) .

١٤٠ ابن ماجه: كتاب التجارات، باب ما للرجل من مال ولده (١٩٢٢) . واحمد (٢٠٩٢) . وابن حبان (١٠١) . وصححه الألباني، انظر: ارواه الفليل (٥٩١)

١٤١ ابو حاتم بن حبان البستي: هو ابو حاتم محمد بن حبان بن احمد (ت ١٥٣هـ/٧٦٩م) مؤرخ، علامة، جغرافي، محدث. ولد وتوفي في (بُست) من بلاد سجستان. من كتبه: «المسند الصحيح» في الحديث، انظر: السبكي: طبقات الشافعية ١٣١/٢.

«معناه أنه لا زجر عن معاملته أباه بما يُعامل به الأجانب، وأمر ببرّه والرفق به في القول والفعل ممّا إلى أن يصل إليه ماله، فقال له: «أَنْتَ وَمَالُكَ لِأَبِيكَ». لا أن مال الابن يملكه الأب في حياته من غير طيب نفس من الابن به» [١٣].

والأحاديث والآثار في البرّ بالوالدين والإحسان إليهما والتحذير من عقوبتهما أكثر من أن تُحصى، وهي تُعبّر عمّا بَلَفَتُهُ الشريعة الإسلامية القراء في حفظ القيم الأصيلة في المجتمع من أن تُنتهك أو تنهوى.

صلة الرحم في الإسلام.. أهميتها وحقوقها

مقدمة

من عظيم ما أتى به الإسلام أن الأسرة فيه لا تقف عند حدود الوالدين وأولادهما، بل تتسع لتشمل ذوي الرحم وأولي القربى من الإخوة والأخوات، والأعمام والعَمَّات، والأخوال والخالات، وأبنائهم وبناتهم؛ فهؤلاء جميعاً لهم حق البرِّ والصَّلة التي يحثُّ عليها الإسلام، ويُغذِّها من أصول الفضائل، ويُعِدُّ عليها بأعظم المثوبة، كما يتَّوَعَّدُ قاطعي الرحم بأعظم العقوبة، فَمَنْ وَصَلَ رحمه وَصَلَهُ اللهُ، وَمَنْ قَطَعَهَا قَطَعَهُ اللهُ.

وقد وضع الإسلام من الأحكام والأنظمة ما يُوجِبُ دوام الصلة قوية بين هذه الأسرة الموسَّعة، بما فيها الأقارب، بحيث يَكْفُلُ بعضهم بعضاً، ويأخذ بعضهم بيد بعض، كما يُوجب ذلكنظام النفقات، ونظام الميراث، ونظام (العاقلة)، ويُرَادُ به توزيع الدَّيَّةِ في قتل الخطأ وشبه العمد على عَصَبَةِ القاتل وأقاربه [٣].

صلة الرحم في الإسلام

وَصَلَةُ الرَّحِم تعني الإحسان إلى الأقربين، وإيصال ما أمكن من الخير إليهم، ودفع ما أمكن من الشرِّ عنهم؛ فتشمل زيارتهم والسؤال عنهم، وتَفَقُّد أحوالهم، والإهداء إليهم، والتصدُّق على فقيرهم، وعيادة مرضاهم، وإجابة دعوتهم، واستضافتهم، وإعزازهم وإعلاء شأنهم، وتكون أيضاً بمشاركتهم في أفراسهم، ومواساتهم في أتراسهم، وغير ذلك ممَّا من شأنه أن يزيد وَيُقَوِّي من أواصر العلاقات بين أفراد هذا المجتمع الصغير.

ههي إذن باب خير عميم؛ فيها تتأكَّد وَخَدَةُ المجتمع الإسلامي وتماسكه، وتمتلئ نفوس أفراد بالنعور بالراحة والاطمئنان؛ إذ يبقى المرء دوماً بمنأى عن الوَخْدَةِ والعُزَّةِ، ويتأكَّد أن أقاربه يُحيطُونَهُ بالمودة والرعاية، ويمدُّونه بالعون عند الحاجة.

وقد أمر الله سبحانه بالإحسان إلى ذوي القربى، وهم الأرحام الذين يجبُ وصلُهم، فقال تعالى: {وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنْبِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا} [النساء: ٦٣].

وجعل الله عز وجل صلةَ الرحم توجب صلته سبحانه للواصل، وتتابع إحسانه وخيره وعطائه عليه، وذلك كما دلَّ الحديث القدسي الذي رواه عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه قال: سمعتُ رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: قال الله: «أَنَا الرَّحْمَنُ وَهِيَ الرَّحِمُ، شَقَقْتُ لَهَا اسْمًا مِنْ اسْمِي، مَنْ وَصَلَهَا وَصَلْتُهُ، وَمَنْ قَطَعَهَا بَتَّتُهُ» [٣٣].

وبَشَّرَ الرسول ﷺ الذي يصلُ رحمه بسعة الرزق والبركة في العمر، فروى انس بن مالك قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «مَنْ سَرَّهُ أَنْ يُبْسَطَ لَهُ فِي رِزْقِهِ، أَوْ يُنْشَأَ لَهُ فِي أَثَرِهِ» [٣٣]، فَلْيَصِلْ رَحِمَهُ» [٣٣].

وقد فسَّرَ العلماء ذلك بأن هذه الزيادة بالبركة في عمره، والتوفيق للطاعات، وعمارة اوقاته بما ينفعه في الآخرة، وصيانتها عن الضياع في غير ذلك [٣٣].

وفي المقابل فقد جاءت النصوص الصريحة في التحذير من قطيعة الرحم وعَدِهَا ذَنْبًا عَظِيمًا، إذ إنها تفصم الروابط بين الناس، وتُشيعُ العداوة والبغضاء، وتعمل على تَفَكِّكِ التماسك الأسري بين الأقارب، فقال الله تعالى محذِرًا مِنْ حلول اللعنة، وعمى البصر والبصيرة: {فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتَقَطَّعُوا أَرْحَامَكُمْ * أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فَأَصَمَّهُمْ وَأَعَمَّى أَبْصَارَهُمْ} [محمد: ٢٢، ٣٣].

١٧٤ أبو داود: كتاب الزكوة باب في صلة الرحم (١٦٩١) . وأحمد: (٥٦١) . وابن حبان (٣٤٤) . والحاكم (٥١٧) وقال: هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه.

١٧٥ يُنْشَأُ: أي يُؤَخَّرُ له، والآخر هنا: الأجل وبقيّة العمر. النظر: من حجر الصقلاني: فتح الباري ١٠/٢٠٢، ١٠/١٤٤.

١٧٦ البخاري: كتاب الجوع، باب من أحب البسط في الرزق (١٦٩١) . وكتاب الآداب، باب من بسط له في الرزق بصلة الرحم (١٦٩٥) . ومسلم: كتاب البر والصلة والآداب، باب صلة الرحم وتحريم قطيعتها (١٧) .

١٧٧ النظر: النووي: المنهاج في شرح صحيح مسلم بن الحجاج ١١/١١٤.

وعن جبير بن مطعم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ قَاطِعُ رَجِمٍ» [١٣٨]. وقَطْعُ الرَّجِمِ هو تَرْكُ الصَّلَاةِ وَالْإِحْسَانِ وَالْيَبْرِ بِالْأَقَارِبِ، والنصوص كثيرة ومتضاربة على عِظَمِ هذا الذنب، وذلك كُلُّهُ من شأنه أن يَخْلُقَ مجتمعا متعاونًا متآلفًا متماسكًا، يَتَحَقَّقُ فيه قول رسول الله صلى الله عليه وسلم: «مَثَلُ الْمُؤْمِنِينَ فِي تَوَادِهِمْ وَتَرَاحُمِهِمْ وَتَعَاطُفِهِمْ مَثَلُ الْجَسَدِ: إِذَا اشْتَكَى مِنْهُ عُضْوٌ تَدَاعَى لَهُ سَائِرُ الْجَسَدِ بِالسَّهَرِ وَالْحُمَى» [١٣٩].

١٣٨ البخاري: كتاب الآداب، باب إثم القاطع (٨٣٩)، ومسلم: كتاب البر والصلة والآداب، باب صلة الرحم وتحريم لطيفتها (٩١).

١٣٩ البخاري: كتاب الآداب، باب رحمة الناس والبهائم (٥٦٤)، ومسلم: كتاب البر والصلة والآداب، باب تراحم المؤمنين وتعاطفهم وتماضمهم (٦٥٧)، واللفظ له.

المواخاة في المجتمع المسلم.. أهميتها ومكانتها

مقدمة

المجتمع الإسلامي هو تلك الأسرة الكبيرة التي تربطها أواصر المحبة والتكافل والتعاون والرحمة، وهو مجتمع رباني إنساني أخلاقي متوازن؛ يتعايش أفرادُه بمكارم الأخلاق، ويتعاملون بالعدل والشورى، يرحم الكبيرُ فيه الصغير، ويعطف فيه الغنيُّ على الفقير، ويأخذ القويُّ بيد الضعيف، بل هو كالجسد الواحد، الذي إذا اشتكى منه عضو تأتَم له سائر الأعضاء، وكالبنيان يشدُّ بعضه بعضاً

المواخاة في الإسلام

يقول آتووتر^[١٨٠]، وهو أحد الرموز البارزة في إدارة الرئيس ريجان^[١٨١]، في عدد فبراير (١٩٩١م) من مجلة efil: «... لقد ساعدني مرضي على أن أدرك أن ما كان مفقوداً في المجتمع كان مفقوداً في داخلي أنا أيضاً: قليل من الحبِّ والمودة، وقليل من الأخوة...»^[١٨٢].

فالمواخاة أو الإخاء أو الأخوة من أروع القيم الإنسانية التي أرساها الإسلام للمحافظة على كيان المجتمع، وهي التي تجعل المجتمع وَحدةً متماسكة، وهي قيمة لم تُوجد في أيِّ مجتمع؛ لا في القديم ولا في الحديث، وتعني: «أن يعيش الناس في المجتمع متحابين، مترابطين، متناصرين، يجمعهم شعور أبناء الأسرة الواحدة، التي يُحبُّ بعضها بعضاً، ويشدُّ بعضها أزر بعض، يحسُّ كلُّ منها أن قوَّة أخيه قوَّة له، وأن ضعفه ضعف له، وأنه قليل بنفسه كثير بإخوانه»^[١٨٣].

مكانة المواخاة في المجتمع الإسلامي

١٨٠ لووتر: retawta eel (١٩٩١-١٩٩١) مستشار سياسي واستراتيجي للحزب الجمهوري الأمريكي، وكان مستشاراً سياسياً للرئيس ريجان وبوش الأب.

١٨١ رونالد ريجان: nageer dianoR (١٩٩١ - ٢٠٠٢م) : هو الرئيس الأربعون للولايات المتحدة الأمريكية في الفترة ما بين (١٩٨١ - ١٩٨٩م). كان ممثلاً سينمائياً ثانوياً فاشلاً قبل أن يدخل في الحياة السياسية، وكان رئيساً محبوباً وصبوحاً. أُعيد انتخابه بالأغلبية المطلقة للمرة الثالثة عام ١٩٩١

١٨٢ فقلَّ من عبد الحي زلوم: إمبراطورية الشر الجديدة ص٧٩.

١٨٣ يوسف القرضاوي: ملاحم المجتمع المسلم الذي تشده ص٨٢.

وقد تضافرت النصوص على مكانة المؤاخاة في المجتمع الإسلامي وأثرها في بناء المجتمع المسلم، كما حثت على كل ما من شأنه تقويتها، ونهت عن كل ما من شأنه أن ينال منها؛ فقال تعالى مُقَرَّرًا عِلَاقَةَ الْأُخُوَّةِ بِالْإِيمَانِ: {إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ} [الحجرات: ١٠]، وذلك دون اعتبار لجنس أو لون أو نسب، فاجتمع وتأخى بذلك سلمان الفارسي وبلال الحبشي وصهيب الرومي مع إخوانهم العرب.

كما وصف القرآن الكريم هذه الأخوة بأنها نعمة من الله، فقال تعالى: {وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا} [آل عمران: ١٠١].

وها هو ذا الرسول صلى الله عليه وسلم بعد هجرته إلى المدينة - لَمَّا كَانَتْ بِدَايَةِ الْمَجْتَمَعِ الْمُسْلِمِ - بدأ بعد بناء المسجد مباشرة بالمؤاخاة بين المهاجرين والأنصار، وقد سَجَّلَ القرآن الكريم هذه المؤاخاة التي ضربت المثل الرائع للحُبِّ والإيثار، فقال تعالى: {وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ} [الحشر: ٩].

وهي بيان لصورة من تلك المثل الرائعة في الحُبِّ والإيثار جَرَاءَ هذه المؤاخاة، تلك التي يمرض فيه أخ الأنصاري على أخيه المهاجر نصف ماله وإحدى زوجتيه بعد أن يُطْلَقَهَا لَهُ! وهو ما رواه انس بن مالك رضي الله عنه حيث قال: قَدِمَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ الْمَدِينَةَ فَأَخَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ سَعْدِ بْنِ الرَّبِيعِ الْأَنْصَارِيِّ، فَمَرَضَ عَلَيْهِ أَنْ يُنَاصِفَهُ أَهْلُهُ وَمَالُهُ، فَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ: بَارَكَ اللَّهُ لَكَ فِي أَهْلِكَ وَمَالِكَ، ذُنْبِي عَلَى السُّوقِ... [١٤].

ولدورها العظيم في تماسك بنيان المجتمع كان تحذير الله آواضحاً جلياً لكل عمل يُوهِنُ الْأُخُوَّةَ الْإِسْلَامِيَّةَ، فَحَرَّمَ التَّعَالِيَّ وَالسَّخَرِيَّةَ، فقال تعالى: {يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرُ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ عَسَى أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ وَلَا نِسَاءٌ مِنْ نِسَاءِ عَسَى أَنْ يَكُنَّ خَيْرًا مِنْهُنَّ} [الحجرات: ١١].

كما حَرَّمَ التعريض بالعيوب والتفاخر بالأنساب، فقال تعالى: {وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ بِئْسَ الْأَسْمُ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمَانِ وَمَنْ تَبِثْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ} [الحجرات: ١١].

وحَرَّمَ كذلك الغيبة والنميمة وسوء الظن؛ وهي من أسوأ عوامل هدم المجتمعات، فقال تعالى: {يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ وَلَا تَجَسَّسُوا وَلَا يَغْتَبِ بَعْضُكُم بَعْضًا أَيُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ رَّحِيمٌ} [الحجرات: ٢١].

وإذا ما حَدَّثَ خصام أو مهاجرة، فإن الإسلام راح يُرَغِّبُ في كُلِّ ما يجمع القلوب ويدعم الوُحْدَةَ، وذلك بالدعوة إلى الإصلاح بين المتخاصمين؛ حيث قال صلى الله عليه وسلم مُعَظِّمًا وَمُرَغِّبًا في ذلك: «أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِالْأَفْضَلِ مِنْ دَرَجَةِ الصِّيَامِ وَالصَّلَاةِ وَالصَّدَقَةِ؟» قالوا: بلى يا رسول الله. قال: «إِصْلَاحُ ذَاتِ الْبَيْنِ، وَفَسَادُ ذَاتِ الْبَيْنِ الْخَالِفَةُ» [٣].

بل إن الإسلام أباح الكذب للإصلاح بين المتخاصمين؛ لما في ذلك من جبر كيان المجتمع الإسلامي من أن يَتَصَدَّعَ، فقال صلى الله عليه وسلم: «لَيْسَ الْكَذَّابُ الَّذِي يُصْلِحُ بَيْنَ النَّاسِ، فَيَنْمِي خَيْرًا أَوْ يَقُولُ خَيْرًا» [٤].

حقوق وواجبات الأخوة

ولأهمية الأخوة وضع الإسلام مجموعة مجموعة من الحقوق والواجبات، يلتزمها كل مسلم بمقتضى تلك العلاقة، وَيُكَلِّفُ بها على أنها ذَنْنٌ يُحَاسَبُ عليه، وأمانة لا بُدَّ من أدائها، فقال النبي صلى الله عليه وسلم يُوضِّح ذلك: «لَا تَحَاسَدُوا، وَلَا تَنَاجَشُوا، وَلَا تَبَاغَضُوا، وَلَا تَدَابَرُوا، وَلَا يَبِعْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَيْعِ بَعْضٍ، وَكُونُوا عِبَادَ اللَّهِ إِخْوَانًا»

١٨٥ أبو داود: كتاب الأدب. باب في إصلاح ذات البين (١١٩١). - والترمذي (١٠٥٢). - وأحمد (٨٥٧٢) وقال شعيب الأرناؤوط: إسناده صحيح. - وابن حبان (٢١٠٥). - وصححه الألباني، انظر: صحيح الجامع (٥١٥٢).

١٨٦ البخاري عن أم كلثوم بنت عقبة: كتاب الصلح. باب ليس الكاذب الذي يصلح بين الناس (٦١٥٢). - ومسلم: كتاب البر والصلة والآداب. باب تحريم الكذب وبيان المباح منه (٥٠٦٢).

الْمُسْلِمِ أَخُو الْمُسْلِمِ، لَا يَظْلِمُهُ وَلَا يَخْذُلُهُ وَلَا يَحْقِرُهُ... بِحَسَبِ امْرِئٍ مِنَ الشَّرِّ أَنْ يَحْقِرَ أَخَاهُ الْمُسْلِمَ، كُلُّ الْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ حَرَامٌ؛ دَمُهُ وَمَالُهُ وَعِزُّهُ»[١٨٧].

ففي قوله صلى الله عليه وسلم : «وَلَا يَخْذُلُهُ». قال العلماء: الخذل ترك الإعانة والنصر، ومعناه: إذا استعان به في دفع ظالم ونحوه لزمه إعانتته إذا أمكنه، ولم يكن له عذر شرعي[١٨٨].

وعن انس رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «اَنْصُرْ أَخَاكَ ظَالِمًا أَوْ مَظْلُومًا». فقال رجلٌ: يا رسول الله، انصره إذا كان مظلوماً، أهرأيت إذا كان ظالماً، كيف انصره؟ قال: «تَحْجِزْهُ أَوْ تَمْنَعْهُ مِنَ الظَّلَمِ فَإِنْ ذَلِكَ نَصْرُهُ»[١٨٩].

فهل نرى مجتمعاً إنسانياً يقوى على أن يلزم كل فرد فيه بأن يسعى في حاجة أخيه، وإن ينصره مظلوماً، ويُرَدِّه عن ظلمه إن كان ظالماً؟!

إنه فقط في المجتمع الإسلامي؛ حيث هذه الدرجة العالية من الأخوة وتَوَحُّد الإحساس، فيعمل كل فرد على تفريغ ضوائق أخيه وحلِّ مشكلاته، ويقف منه موقف العون والمساندة، لا موالف التحاسد والتباغض، ويكون ملتزماً بالإيجابية، وعلى هذا تكون المؤاخاة أساساً وعنواناً ببناء وتماسك المجتمع الإسلامي.

١٨٧ مسلم عن أبي هريرة: كتاب الصلاة والأداب، باب تحريم ظلم المسلم وخذله واحتقاره ودمه وعرضه وماله (١١٥٦) ، وأحمد (٣١٧٧) ، والبيهقي: السنن الكبرى (٢٨١١) .

١٨٨ النووي: المنهاج في شرح صحيح مسلم بن الحجاج ٩١/٩١ .

١٨٩ البهاري: كتاب الإكرام، باب يمين الرجل لصاحبه أنه أخوه (٤ غاف عليه القتل أو نحوه (٢٥٠٦) ، والترمذي (٥٥٣٢) ، وأحمد (٧٦١١١) ، والدارمي (٢٥٧٢) .

التكافل في المجتمع الإسلامي

مقدمة

تفرض شريعة الإسلام على اتباعها المسلمين أن يُسود بينهم التعاون والتكافل والتآزر في المشاعر والأحاسيس، فضلاً عن التكافل في الحاجات والماديات، ومن ثمَّ كانوا بهذا الدين كالبنيان المرصوص يشدُّ بعضه بعضاً، كما روى أبو موسى الأشعري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «الْمُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِ كَالْبُنْيَانِ يَشُدُّ بَعْضُهُ بَعْضًا»^[١]. أو كالجسد الواحد الذي إذا اشتكى منه عضو تداعت له سائر الأعضاء بالحمى والسهر، كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «مَثَلُ الْمُؤْمِنِينَ فِي تَوَادُّهِمْ وَتَرَاحُمِهِمْ وَتَعَاطُفِهِمْ مَثَلُ الْجَسَدِ: إِذَا اشْتَكَى مِنْهُ عُضْوٌ تَدَاعَى لَهُ سَائِرُ الْجَسَدِ بِالسَّهَرِ وَالْحُمَّى»^[٢].

شعولية التكافل في الإسلام

فالتكافل الاجتماعي في الإسلام ليس مقصوراً على النفع المادي، وإن كان ذلك ركناً أساسياً فيه، بل يتجاوزهُ إلى جميع حاجات المجتمع، أفراداً وجماعات، ماديةً كانت تلك الحاجة أو معنوية أو فكرية، على أوسع مدًى لهذه المفاهيم؛ فهي بذلك تتضمن جميع الحقوق الأساسية للأفراد والجماعات داخل الأمة.

وتعاليم الإسلام كلها تؤكِّد التكافل بمفهومه الشامل بين المسلمين؛ ولذلك تجد المجتمع الإسلامي لا يُعرف فردية أو انانية أو سلبية، وإنما يعرف إخاءً صادقاً، وعطاءً كريماً، وتعاوناً على البرِّ والتقوى دالماً^[٣].

١٩٠ البخاري: كتاب الأدب، باب تعاون المؤمنين بعضهم بعضاً (٨٦٥) . ومسلم: كتاب البر والصلة، باب تراحم المؤمنين وتعاطفهم وتعاضدهم (٨٨٢) .

١٩١ البخاري: كتاب الأدب، باب رحمة الناس والبهائم (٦٦٥) . ومسلم: كتاب البر والصلة والأدب، باب تراحم المؤمنين وتعاطفهم وتعاضدهم (٥٦) .

١٩٢ انظر: محمد النسوفي: الوفاء ودوره في تنمية المجتمع الإسلامي، سلسلة قضايا إسلامية، العدد (٦٤) ، يصدرها المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية، القسم الأول ص٥.

عمومية التكافل في الإسلام

والتكافل الاجتماعي في الإسلام ليس معنيًا به المسلمين المنتمين إلى الأمة المسلمة فقط، بل يشمل كل بني الإنسان على اختلاف مللهم واعتقاداتهم داخل ذلك المجتمع؛ كما قال الله تعالى: {لَا يَنْهَاكُمْ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ تَمَّ يِقَاتُلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ} [الممتحنة: ٨]؛ ذلك أن أساس التكافل هو كرامة الإنسان؛ حيث قال الله تعالى: {وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا} [الإسراء: ٧٠].

ومن تلك الآيات الجامعة في سياق التكافل والترابط بين أفراد المجتمع الإسلامي قول الله تعالى: {وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْفُزُونِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ} [الإسراء: ١٧]. قال القرطبي^[٣٣]: «هو أَمْرٌ لجميع الخلق بالتعاون على البرِّ والتقوى، أي يُعين بعضكم بعضًا»^[٣٤]. وقال الماوردي^[٣٥]: «ندب الله سبحانه إلى التعاون بالبرِّ وقرَّنه بالتقوى له؛ لأن في التقوى رضا الله تعالى، وفي البرِّ رضا الناس، وَمَنْ جَمَعَ بَيْنَ رِضَا اللَّهِ تَعَالَى وَرِضَا النَّاسِ لَقَدْ تَمَّتْ سَعَادَتُهُ وَعُمَّتْ نِعْمَتُهُ»^[٣٦].

أهمية الزكاة في الإسلام

لقد ذَكَرَ القرآن الكريم صراحة أن في أموال الأغنياء حقًا محددًا يُعطى للمحتاجين؛ فقال تعالى: {وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَعْلُومٌ لِلْمَسَالِلِ وَالْمَحْرُومِ} [المعارج: ٤٢، ٤٣]، {وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَعْلُومٌ لَقَدْ تَوَلَّى الشَّارِعُ بِنَفْسِهِ تَحْدِيدَ هَذَا الْحَقِّ وَبَيَّانَهُ، وَلَمْ يَتْرِكْ ذَلِكَ لِجُودِ الْمُوسِرِينَ، وَكَرَمِ الْمُحْسِنِينَ، وَمَدَى مَا تَنْطَوِي عَلَيْهِ نَفُوسُهُمْ

١٩٢ القرطبي: (ت ١٧٦ هـ / ٣٧٦م) محمد بن أحمد الأنصاري الخزرجي المالكي القرطبي. من كبار المفسرين، وهو صاحب التفسير المشهور (الجامع لأحكام القرآن). مات بمدينة بني خضيب من الصعيد الأدنى في مصر (رحال اسبوعه). انظر: الزركلي: الأعلام ٧٣٧/٥.

١٩٤ انظر: القرطبي: الجامع لأحكام القرآن ١/١٤٦، ٧٤.

١٩٥ الماوردي: (١٧٢-٥٤١ هـ / ١٠٧٩-١١٤٠ م) هو أبو الحسن علي بن محمد بن حبيب، القسبي القضاعي كان إمامًا في الفقه والأصول والتفسير، ولي قضاء بلاد كثيرة. من مؤلفاته: «آداب الدنيا والدين»، و«الأحكام السلطانية». انظر: الذهبي: سير أعلام النبلاء ٨١/٥٤، والزركلي: الأعلام ٧٣٧/٤.

١٩٦ انظر: الماوردي: آداب الدنيا والدين ص ١٩١، ٢٩١.

من رحمة، وما تحمله قلوبهم من رغبة في البرِّ والإحسان، وَحِبِّ فِعْلِ الْخَيْرِ^[١٣].
وهؤلاء الْمُحْتَاجُونَ قد حَدَّثَتْهُمْ الْآيَاتُ الْقُرْآنِيَّةُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: {إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤْتَفَقَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْفَارِسِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ} [التوبة: ٦].

ومن هنا تأتي أهمية الزكاة من حيث شمولها لمعظم أفراد المجتمع، وباعتبارها المنبع الأساسي الأول لتغطية جانب التكافل والتعاون؛ فهي الفريضة الثالثة من فرائض الإسلام، ولا يُقْبَلُ الإسلام بدونها، والزكاة تُطَهِّرُ نفس صاحبها وتزكِّيهِ، فهي منفعة له قبل أن تكون منفعة لمن تُنْفَقُ عليه، قال الله ﷻ: {خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا} [التوبة: ٣٥]. خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وما من شك أن الزكاة كما تُنَزَعُ من نفس المزكي الحرص والبخل والشح، تُنَزَعُ كذلك من نفس الفقير والمحتاج والمستحقِّ للزكاة الحقد والضغينة والبُغْضُ للأغنياء وأصحاب الثراء، وتُوجَدُ جُودًا من الألفة والمحبة والتعاون والترحام بين أفراد المجتمع الذي تُؤدِّي فيه هذه الفريضة العظيمة.

والشرع يُجِيزُ لِوَلِيِّ الْأَمْرِ أن يأخذ من أموال الأغنياء ما يكفي حاجات الفقراء، كُلِّ بِحَسَبِ قُدْرَتِهِ الْمَالِيَّةِ، ولا يجوز في مجتمع مسلم أن يببِت بعضهم شعبان ممتلئ البطن، وجاره إلى جنبه جائع، فعلى المجتمع ككل أن يُشَارِكَ بعضه بعضًا في الكفاف، كما قال الرسول صلى الله عليه وسلم: «مَا أَمَرْتُ بِمَنْ بَاتَ شَبَقَانً وَجَارُهُ جَائِعٌ إِلَى جَنْبِهِ وَهُوَ يَعْلَمُ بِهِ»^[١٤]. وقد قال الإمام ابن حزم^[١٥] في ذلك: «وفرض على الأغنياء من أهل كلِّ بلد أن يقوموا بفقرائهم، ويُجبرهم السلطان على ذلك، إن لم تَقَمِ الزكوات بهم، ولا في سائر أموال المسلمين، فيُقام لهم بما يأكلون من القوت الذي لا بُدَّ منه، ومن اللباس للشتاء والصيف بمثل ذلك، وبمسكن يَكُنُّهُمْ من المطر، والصيف والشمس، وعيون المازة»^[١٦].

١٣٧ حسين حامد حسان: التكافل الاجتماعي في الشريعة الإسلامية ص٥.

١٣٨ الحاشية (٧٠٣٧) وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه. ووافقه الذهبي، والطبراني عن انس بن مالك: المعجم الكبير (٥٧) واللفظ له، والبيهقي: شعب الإيمان (٨٣٣)، والبخاري: الأدب المفرد (٢١١)، وصححه الألباني، انظر: السلسلة الصحيحة (٩٤).

١٣٩ ابن حزم الأندلسي: هو أبو محمد علي بن أحمد بن سعيد الظاهري (٤٨٣- ٥٤١هـ/ ١١٩٤- ١٢٠١م) أحد أئمة الإسلام، كان عالمًا بالفقه مذهبًا به، وهو من أتباع داود الظاهري وأخذ بظواهره الخصوص. انظر: الصفي: الوافي بالوفيات ٣٧/٢.

٢٠٠ ابن حزم: المحلى ٢٥١/٦، المصالة (٥٧) .

ونظرة الإسلام للتكافل المادي لا تتوقف بتوفير حد الكفاف للمحتاجين، ولكنها تَعَدَّتْ ذلك إلى تحقيق حد الكفاية، وهذا ما ظهر في قول أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه : «كَرَرُوا عَلَيْهِمُ الصَّدَقَةَ، وَإِنْ رَاحَ عَلَى أَحَدِهِمْ مَالَةٌ مِنْ الْإِبِلِ»^[٢٠١].

أحاديث في فضل التكافل

ومن الأحاديث النبوية التي تُوَضِّحُ فضل التكافل في المجتمع المسلم والحث عليه، ومكانة ذلك في الإسلام ما رواه أبو موسى الأشعري رضي الله عنه قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم : «إِنَّ الْأَشْعَرِيِّينَ إِذَا أَرْمَلُوا^[٢٠٢] فِي الْفَرَزِ أَوْ قَلَّ طَعَامُ عِيَالِهِمْ بِالْمَدِينَةِ، جَمَعُوا مَا كَانَ عَنْدهُمْ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ ثُمَّ اقْتَصَمُوهُ بَيْنَهُمْ فِي إِثَاءٍ وَاحِدٍ بِالسَّوِيَّةِ، فَهُمْ مِنِّي وَأَنَا مِنْهُمْ»^[٢٠٣]. قال ابن حجر في الفتح: أي هم مُتَصِلُونَ بي^[٢٠٤]. وذلك غاية الشرف للمسلم.

كما كان منها - أيضًا - ما رواه عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «الْمُسْلِمُ أَخُو الْمُسْلِمِ لَا يَظْلِمُهُ وَلَا يُسْلِمُهُ، وَمَنْ كَانَ فِي حَاجَةِ أَخِيهِ كَانَ اللَّهُ فِي حَاجَتِهِ، وَمَنْ فَرَّجَ عَنْ مُسْلِمٍ كُرْبَةً فَرَّجَ اللَّهُ عَنْهُ كُرْبَةً مِنْ كُرْبَاتٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَمَنْ سَتَرَ مُسْلِمًا سَتَرَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ»^[٢٠٥].

قال النووي رحمه الله: «في هذا فضل إعانة المسلم وتفريج الكرب عنه وستر زلاته، ويدخل في كشف الكرب وتفريجها مَنْ أزالها بماله أو جاهه أو مساعدته، والظاهر أنه يدخل فيه مَنْ أزالها بإشارته ورايه ودلالته»^[٢٠٦]. وهذا هو معنى التكافل في المجتمع المسلم.

٢٠١ المصدر السابق فقه.

٢٠٢ أرموا: أي: فني وأهمم. وأسلمه من الرَّمَلِ مكانهم تصفوا بالرمل من القَذَّة. انظر ابن حجر: فتح الباري ٣/٥.

٢٠٣ البخاري: كتاب الشريعة. باب الشريعة في الطعام والشراب والمروءة (١٥٣٢). ومسلم: كتاب فضائل الصحابة، باب من فضائل الأشعريين لا (١٠٥٢).

٢٠٤ ابن حجر: فتح الباري ٥/٣١٠.

٢٠٥ البخاري: كتاب المغالمة، باب لا يظلم المسلم المسلم ولا يسلمه (١١٣٢). ومسلم: كتاب البر والصلة والآداب، باب تحريم الظلم (٨٥٢).

٢٠٦ النووي: المنهاج شرح صحيح مسلم ٥٣١/٦١.

فهو يعني أن يكون آحاد الشعب في كفالة جماعتهم، وأن يكون كلّ قادر أو ذي سلطان كفيلاً في مجتمعه يُمَدُّ بالخير، وأن تكون كل القوى الإنسانية في المجتمع متلاقية في المحافظة على مصالح الآحاد، ودفع الأضرار، ثم في المحافظة على دفع الأضرار عن البناء الاجتماعي وإقامته على أسس سليمة^[٢٧]. كما يعني أن يعيش الناس بعضهم مع بعض في حالة تعاوض وترايط بين الأفراد والجماعة، وبين كل إنسان مع أخيه الإنسان^[٢٨].

هذا، وقد عدّ الرسول صلى الله عليه وسلم مساعدة المحتاجين والشعور بالمسؤولية تجاه أفراد المجتمع الذي يعيش فيه من أنواع الصدقات على النفس، فروى أبو ذر رضي الله عنه : «عَلَى كُلِّ نَفْسٍ فِي كُلِّ يَوْمٍ طَلَعَتْ فِيهِ الشَّمْسُ صَدَقَةٌ مِنْهُ عَلَى نَفْسِهِ». قلت: يا رسول الله، من أين أتصدق وليس لنا أموال؟ قال: «لَأَنَّ مِنْ أَبْوَابِ الصَّدَقَةِ... تَهْدِي الْأَعْمَى، وَتُسَمِّعُ الْأَصَمَّ وَالْأَبْكَمَ حَتَّى يَفْقَهُ، وَتُدِلَّ الْمُسْتَدِلَّ عَلَى حَاجَةٍ لَهُ قَدْ عَلِمْتَ مَكَانَهَا، وَتُسَنِّي بِشِدَّةٍ سَاقِيكَ إِلَى اللَّهْفَانِ الْمُسْتَفِيتِ، وَتَرْفَعُ بِشِدَّةٍ ذِرَاعَيْكَ مَعَ الضَّعِيفِ، كُلُّ ذَلِكَ مِنْ أَبْوَابِ الصَّدَقَةِ مِنْكَ عَلَى نَفْسِكَ...»^[٢٩]!

وإن مثل هذه القيم لتعدّ علامات حضارية بارزة سبق بها الإسلام كلّ النظم والقوانين التي أوّلت هذا الأمر اهتماماً بعد ذلك؛ فمن كان يَصْنَعُ عن هداية الأعمى، وإسماع الأصم والأبكم؟!

وقد حدّث الرسول صلى الله عليه وسلم من تفصيل القادرين في قضاء حوائج الناس، فقد قال عمرو ابن مرة لمعاوية: إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «مَا مِنْ إِمَامٍ يُفْلِقُ بَابَهُ دُونَ ذَوِي الْحَاجَةِ وَالْخَلَّةِ^[٣٠] وَالْمُسْكِنَةِ إِلَّا اغْتَلَقَ إِلَهُ أَبْوَابِ السَّمَاءِ دُونَ خَلَّتِهِ وَحَاجَتِهِ وَمُسْكِنَتِهِ»^[٣١]. قال: فجعل معاوية رجلاً على حوائج الناس.

٢٠٧ محمد أبو زهرة: التكافل الاجتماعي في الإسلام ص٧.

٢٠٨ عبد المال أحمد عبد المال: التكافل الاجتماعي في الإسلام ص٣١.

٢٠٩ رواه أحمد (٢٢٥١٢) وقال شعيب الأرنؤوط: إسناده صحيح. وابن حبان (٧٧٣) - والبيهقي في شعب الإيمان (١١٦٧) - والنسائي:

السنن الكبرى (٧٢٠٩) ، وصححه الألباني، النظر: صحيح الجامع (٨٢٠٤) .

٢١٠ الخَلَّة: هي الحاجة والفقير.

٢١١ الترمذي (٣٣٢١) . وأحمد (٢١٠٨١) . وأبو يعلى (٤٥٤١) ، وصححه الألباني، النظر: صحيح الجامع (٨١٦٥) .

وعن جابر بن عبد الله وأبي طلحة الأنصاري رضي الله عنهما قالاً: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «مَا مِنْ أَمْرٍ يَخْذُلُ أَمْرًا مُسْلِمًا فِي مَوْضِعٍ تُنْتَهَكُ فِيهِ حُرْمَتُهُ، وَيُنْتَقَصُ فِيهِ مِنْ عَرْضِهِ، إِلَّا خَذَلَهُ اللَّهُ فِي مَوْطِنٍ يُحِبُّ فِيهِ نُصْرَتَهُ، وَمَا مِنْ أَمْرٍ يَنْصُرُ مُسْلِمًا فِي مَوْضِعٍ يُنْتَقَصُ فِيهِ مِنْ عَرْضِهِ، وَيُنْتَهَكُ فِيهِ مِنْ حُرْمَتِهِ، إِلَّا نَصَرَهُ اللَّهُ فِي مَوْطِنٍ يُحِبُّ نُصْرَتَهُ» [٢١١].

وفي تأصيل ذلك من أقوال الفقهاء المسلمين ما يدعو إلى العجب؛ فإنهم قد شرعوا أنه يجب على كل مسلم محاولة دفع الضرر عن غيره، فيجب قطع الصلاة لإغاثة ملهوف وغريق وحريق، فيُنقذه من كل ما يُعرضه للهلاك، فإن كان الشخص قادراً على ذلك دون غيره فَرَضَتْ عليه الإغاثة فَرَضَ عَيْنٌ، أما إذا كان هناك مَنْ يقدر على ذلك، كان ذلك عليه فرض كفاية، وهذا لا خلاف فيه بين الفقهاء [٢١٢].

وعلى هذا فالتكافل دِعامَة أساسية من دعائم المجتمع الإسلامي، وهو يشمل صوراً كثيرة من التعاون والتآزر والمشاركة في سبب الثغرات؛ تتمثل بتقديم العون والحماية والنصرة والمواساة، وذلك إلى أن تُقضى حاجة المضطر، ويزول همّ الحزين، ويندمل جرح المصاب، ويبرأ الجسد كاملاً من الآلام والأسقام.

٢١١ رواه الطبراني في المعجم الكبير (٣٣٦)، والأوسط (٢٢٨)، وأبو داود (٤٨٤)، وأحمد (٥١٤٦١). والبيهقي في شعب الإيمان

(٣٣٧)، وحسنه الألباني، انظر صحيح الجامع (١٩٦)، والجامع الصغير وزينته (٧٦٠١).

٢١٢ الحارثي الخطيب: معنى المحتاج ١/٤، وابن قدامة: المغني ١/٥٧، ٢٠٧/٨.

العدل في الإسلام.. أهميته وحقيقته

قيمة العدل في الإسلام

يُعَدُّ العدل من القيم الإنسانية الأساسية التي جاء بها الإسلام، وجعلها من مَقَوِّمَاتِ الحياة الفردية والأسرية والاجتماعية والسياسية، حتى جعل القرآن إقامة القسط - أي العدل - بين الناس هو هدف الرسالات السماوية كلها، فقال تعالى: {لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ} [الحديد: ٥٢]، وليس ثمة تنويه بقيمة القسط أو العدل أعظم من أن يكون هو المقصود الأول من إرسال الله تعالى رُسُلَه، وإنزاله كتبه، فبالعدل أُنزِلَتِ الكتب، وُعيِّنَتِ الرسل، وبالعدل قامت السموات والأرض[١].

وهي تقرير واضح وصريح لإحقاق العدل وتطبيقه ولو كُنَّا مبغضين لمن نَحْكُمُ فيهم، يقول الله تعالى: {يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ} [النساء: ٥٨]، ويقول أيضاً: {يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَا نُ قَوْمٍ عَلَى أَلَّا تَعْدِلُوا اعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ} [المائدة: ٨]، قال ابن كثير[٢]: «أي لا يحملنكم بفض قوم على ترك العدل فيهم، بل استعملوا العدل في كُلِّ أَحَدٍ: صديقاً كان أو عدواً»[٣].

فالعدل في الإسلام لا يتأخر بحُبِّ أو بُغْضٍ، فلا يُفَرِّقُ بين حَسَبٍ وَنَسَبٍ، ولا بين جاهٍ ومالٍ، كما لا يُفَرِّقُ بين مسلم وغير مسلم، بل يتمتَّع به جميع المقيمين على أرضه من المسلمين وغير المسلمين، مهما كان بين هؤلاء واللك من مودة أو شتَانٍ.

٢١٤ يوسف القرضاوي: ملاحح المجتمع المسلم الذي نشده ص٣٢١.

٢١٥ ابن كثير: هو أبو الفداء إسماعيل بن كثير الدمشقي (١٠١٧-١١٢٦هـ/ ١٦٠٣-١٧٢١م) حافظ، مؤرخ، فقيه، ولد في قرية من أعمال بصرى الشام، وتوفي بدمشق. من كتبه: «البدية والنهاية»، «نظم الحسيني: ذيل تذكرة الحفاظ» ص٨٧، ٨٨.

٢١٦ ابن كثير: تفسير القرآن العظيم ٢/٣٤٢.

مواقف من العدل في الإسلام

ومن المواقف التي تدلل على ما سبق قصة أسامة بن زيد مع المرأة المخزومية، فلما حاول أسامة بن زيد أن يتوسط لامرأة من قبيلة بني مخزوم ذات نسب، لكي لا تُقطع يدها في جريمة سرقة، ما كان من رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا أن غضب غضباً شديداً، ثم خطب خطبة بليغة أوضح فيها منهج الإسلام وعدله، وكيف أنه سوى بين كل أفراد المجتمع رؤساء ومرءوسين، فكان مما قاله في هذه الخطبة: «إِنَّمَا أَهْلُكَ الَّذِينَ قَبْلَكُمْ أَنَّهُمْ كَانُوا إِذَا سَرَقَ فِيهِمُ الشَّرِيفُ تَرَكُوهُ، وَإِذَا سَرَقَ فِيهِمُ الضَّعِيفُ أَقَامُوا عَلَيْهِ الْحَدَّ، وَإِنَّمَا اللَّهُ! لَوْ أَنَّ فَاطِمَةَ بِنْتُ مُحَمَّدٍ سَرَقَتْ لَقَطَعْتُ يَدَهَا» [١٣٧].

وقد روى الإمام أحمد عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما أنه قال: أهداه الله خيبر على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فاقترعهم رسول الله صلى الله عليه وسلم كما كانوا، وجعلها بينه وبينهم؛ فبعث عبد الله بن رواحة فخرصها [١٣٨] عليهم، ثم قال لهم: «يا معشر اليهود، أنتم أبغض الخلق إليّ، قتلتم أنبياء الله ، وكذبتم على الله، وليس يحملني بغضي إياكم على أن أحيي عليكم؛ قد خرصت عشرين ألف وسق من تمر، فإن شئتم فلنكم، وإن أبيتم فلي». فقالوا: بهذا قامت السموات والأرض، قد أخذنا [١٣٩].

فرغم بغض عبد الله بن رواحة رضى الله عنه لليهود إلا أنه لم يظلمهم، بل أعلنها لهم صريحة أنه لا يحيف عليهم، وما شاءوا أخذوا من أي القسمين من التمر فليأخذوه.

حقيقة العدل في الإسلام

وحقيقة العدل في الإسلام، أنه ميزان الله على الأرض، به يُؤخذ للضعيف حقه، ويُنصف المظلوم ممن ظلمه، ويُمكن صاحب الحق من الوصول إلى حقه من أقرب

٢١٧ البخاري: كتاب الأنبياء، باب ١٨ خيلت أن أصحاب الكهف والزهيم (الكهف: ٩) (٨٨٣) . ومسلم: كتاب الحدود، باب قطع السارق الشريف وغيره (٨٨٦) .

٢١٨ خرّص: أي قدر وحسّر ما على النحول من الثمار تخميناً. انظر: العظيم آبادي: عون المعبود ١/١٢٧، وابن منظور: لسان العرب مادة خرّص ١٢٧/٧.

٢١٩ مسند أحمد (١٩٩١) ، وابن حبان (٩٩٥) وقال شعيب الأرنؤوط: إن صححه صحيح. والبيهقي: السنن الكبرى (١٠٣٧) ، والطحاوي: شرح معاني الآثار (١٨٨٢) ، وعبد الرزاق: المصنف (٢٠٢٧) . وصححه الألباني. انظر: غاية المرام (١٥١) .

الطرق وإيسرها، وهو واحد من القيم التي تنبثق من عقيدة الإسلام في مجتمعه؛ فجميع الناس في مجتمع الإسلام حَقُّ العدالة وحَقُّ الاطمئنان إليها. وإذا كان الإسلام قد أَمَرَ بالعدل مع الناس - كُلِّ الناس كما رأينا في الآيات الأولى - العدل الذي لا يَعْرِفُ العاطفة، فلا يَتَأَثَّرُ بِحُبِّ أو بُغْضٍ، فإنه قد أمر بالعدل ابتداءً من النفس، وذلك حين أمر المسلم بالموازنة بين حَقِّ نفسه وحَقِّ رَبِّه وحقوق غيره، ويظهر ذلك حين صدَّق رسول الله صلى الله عليه وسلم سلمان الفارسي لما قال لأخيه أبي الدرداء الذي جار على حَقِّ زوجته بِتَرْكِهَا، ومداومة صيام النهار، وقيام الليل: «إِنَّ لِرَبِّكَ عَلَيْكَ حَقًّا، وَلِنَفْسِكَ عَلَيْكَ حَقًّا، وَلَأَهْلِكَ عَلَيْكَ حَقًّا، فَأَعِدْ كُلَّ ذِي حَقٍّ حَقَّهُ»^[٣٠]. وأَمَرَ الإسلام كذلك بالعدل في القول، فقال تعالى: {وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ} [الأنعام: ٢٥١]، كما أمر بالعدل في الحكم، فقال تعالى: {إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ} [النساء: ٨٥]، كما أمر بالعدل في الصُّلْح، فقال تعالى: {وَإِنْ مَلَاقَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَىٰ فَجَاثِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّىٰ تَفِيءَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ فَإِنْ فَاءَتْ فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ} [الحجرات: ٩].

تحرير الظلم في الإسلام

وبقدر ما أَمَرَ الإسلام بالعدل وحثَّ عليه، حَرَّمَ الظلم أشدَّ التحريم، وقاومه أشدَّ المقاومة، سواء ظَلَمَ النفس أم ظَلَمَ الآخرين، وبخاصة ظَلَمَ الأقوياء للضعفاء، وظَلَمَ الأغنياء للفقراء، وظَلَمَ الحُكَّامَ للمحكومين، وكلِّما اشتدَّ ضعف الإنسان كان ظلمه أشدَّ إثمًا^[٣١]؛ ففي الحديث القدسي: «يَا عِبَادِي، إِنِّي حَرَمْتُ الظُّلْمَ عَلَىٰ نَفْسِي، وَجَعَلْتُهُ بَيْنَكُمْ مُحَرَّمًا فَلَا تَظَالَمُوا»^[٣٢]. ويقول الرسول صلى الله عليه وسلم لمعاذ: «... وَأَتَقَىٰ دَعْوَةَ الْمَظْلُومِ؛ فَإِنَّهُ لَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللَّهِ حِجَابٌ»^[٣٣].

٢٢٠ البخاري: كتاب الصوم، باب من أقسم على أخيه ليفطر في التطوع ولم ير عليه قضاء (إذا كان أوفى له (٣٣٨١) . والترمذي (٣١١٢) .

٢٢١ المظن: يوسف القرطبي: ملامح المجتمع المسلم الذي نشده ص٣٦٦.

٢٢٢ (٧٧) ، وأحمد (٨٥١١٢) . والبخاري في الأدب المفرد (١٠٩٤) ، وابن حبان (٩١٦) ، والبيهقي في شعب الإيمان (٨٨٠٧) ، والسنن الكبرى (٣٨١١١) .

٢٢٣ البخاري: كتاب المغازي، باب بعث أبي موسى ومعاذ إلى اليمن قبل حجة الوداع (١٠٠٤) ، ومسلم: كتاب الإيمان، باب الدعاء إلى الشهادتين وشرائع الإسلام (٧٢)

وقال: «ثَلَاثَةٌ لَا تُرَدُّ دَعْوَتُهُمْ: الصَّالِمُ حَتَّى يُفْطَرَ، وَالْإِمَامُ الْعَادِلُ، وَدَعْوَةُ الْمَظْلُومِ يَرْفَعُهَا اللَّهُ هُوَ الْقِمَامُ، وَيُفْتَحُ لَهَا أَبْوَابُ السَّمَاءِ، وَيَقُولُ الرَّبُّ: وَعِزَّتِي لَأَنْصُرَنَّكَ وَلَوْ بَعْدَ حِينٍ»^[١١١]. وهكذا هو العدل.. ميزان السماء في مجتمع الإسلام.

٢٢٤ الترمذي: مذهب الدعوات، باب في المفو والمطية (٨٩٣) وقال: هذا حديث حسن. وابن ماجه (٢٥٧١) . واحمد (٢٠٠٨) وقال شعيب الأرناؤوط: صحيح بطرقة وشواهد.

الرحمة في الإسلام.. أهميتها ونماذج منها

أهمية الرحمة في التشريع الإسلامي

إن أول ما يلفت الأنظار في كتاب الله عز وجل - وهو دستور المسلمين، وأهم مصادر التشريع - أن كل السور فيه - باستثناء سورة التوبة - قد صُدِّرت بالبسملة، وأُلحِق بالبسملة صفتا الرحمن الرحيم.. وليس يخفى على أحد أن تصدير كل السور بهاتين الصفتين أمر له دلالة الواضحة على أهمية الرحمة في التشريع الإسلامي، ولا يخفى على أحد أيضًا التقارب في المعنى بين الرحمن والرحيم، والعلماء لهم تفصيلات كثيرة وآراء متعددة في الفرق بين اللفظين^[١]، وكان من الممكن أن يجمع الله عز وجل مع صفة الرحمة صفة أخرى من صفاته، كالمعظيم أو الحكيم أو السميع أو البصير، وكان من الممكن أن يجمع مع الرحمة صفة أخرى تحمل معنى آخر يُحَقِّق توازنًا عند القارئ، بحيث لا تطفئ عنده صفة الرحمة، وذلك مثل: الجبار أو المنتقم أو القهار، ولكن الجمع بين هاتين الصفتين المتقاربتين في بداية كل سور القرآن الكريم يعطي الانطباع الواضح جدًا، وهو أن الرحمة مُقَدِّمة بلا منازع على كل الصفات الأخرى، وأن التعامل بالرحمة هو الأصل الذي لا ينهار أبدًا، ولا يتداعى أمام غيره من الأصول.

ويؤكد هذا المعنى ويظهره أن أول السور التي ذراها في ترتيب القرآن الكريم^[٢]، وهي الفاتحة، قد اُفتُتحت بالبسملة - وفيها صفتا الرحمن الرحيم - كبقية السور، ثم نجد فيها صفتي الرحمن الرحيم قد تكررَا في السورة ذاتها، وهذا التصدير للقرآن الكريم بهذه السورة بالذات له دلالة الواضحة أيضًا، وكما هو معلوم فسورة الفاتحة هي السورة التي يجب على المسلم أن يقرأها في كل ركعة من ركعات صلاته كل يوم، ومعنى ذلك أن المسلم يُرَدِّد لفظ الرحمن مرتين على الأقل، ويُرَدِّد لفظ الرحيم مرتين على الأقل، فهذه أربع مرات يتذكَّر فيها العبد رحمة الله عز وجل في كل ركعة من ركعات الصلاة، وهذا يعني ترديد صفة الرحمة في كل يوم ثمانٍ وستين مرة في خلال سبع عشرة ركعة تُمَثِّل الفروض التي على

٢٢٥ ابن حجر: فتح الباري، ٤٠٢/٢١.

٢٢٦ ترتيب سور القرآن الكريم توقيفي، بمعنى أن الله عز وجل أوحى لرسوله أن يرتب القرآن هذا الترتيب الذي بين أيدينا اليوم. مع أن الآيات والسور نزلت بترتيب مختلف. انظر: أبو عبد الله الزركشي: البرهان في علوم القرآن ١/٦٢.

المسلم؛ مما يُعطي تصوُّراً جيداً لمدى الاحتفال بهذه الصفة الجليلة: صفة الرحمة.

وإن هذا يُفسَّر لنا الكثير من الأحاديث التي ذكرها الرسول صلى الله عليه وسلم ، والتي تصف رحمة ربِّ العالمين، ومنها ما يرويهِ أبو هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ كِتَابًا قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ الْخَلْقَ إِنَّ رَحْمَتِي سَبَقَتْ غَضَبِي، فَهُوَ مَكْتُوبٌ عِنْدَهُ فَوْقَ الْعَرْشِ» [٣٧].

وهذا إعلان واضح على أن الرحمة مقدمة على الغضب، وأن الرفق مُقدَّم على الشدَّة.

بعثة الرسول صلى الله عليه وسلم رحمة للعالمين

وإضافة إلى ذلك كله فإن الله عز وجل قد بعث رسول الإسلام صلى الله عليه وسلم رحمة للإنسانية ورحمة للعالمين، فقال تعالى: {وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ} [الأنبياء: ٧٠١]، وقد أوضح ذلك في شخصه صلى الله عليه وسلم وفي تعاملاته مع أصحابه وأعدائه على السواء؛ حتى إنه صلى الله عليه وسلم قال محفِّراً ومرغِّباً على التخلُّق بهذا الخلقِ وتلك القيمة النبيلة: «لَا يَزَحُمُ اللَّهَ مَنْ لَا يَزَحُمُ النَّاسَ» [٣٨]. وكلمة الناس لفظة عامَّة تشمل كُلَّ أَحَدٍ، دون اعتبار لجنس أو دين. وفي ذلك قال العلماء: هذا عامٌّ يتناول رحمة الأطفال وغيرهم [٣٩]. وقال ابن بطال [٤٠]: «فيه الحِصْنُ على استعمال الرحمة لجميع الخلق؛ فيدخل المؤمن والكافر والبهائم؛ المملوك وغير المملوك، ويدخل في الرحمة التعاهد بالإطعام والسقي والتخفيف في الحمل وترك التعذِّي بالضرب» [٤١].

وقد اقسام الرسول صلى الله عليه وسلم في حديث آخر قائلاً: «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ،

٢٣٧ البخاري: كتاب التوحيد، باب قول الله تعالى: ﴿قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ الْخَلْقَ﴾ (الأنبياء: ١٢، ٢٣) (١١١٧) ، واللفظ له، ومسلم: كتاب التوبة، باب في سمع رحمة الله تعالى (١٥٧٢) . وفي رواية غلبت بدلاً من سبقها البخاري: كتاب بدء الخلق (٢٣٠٣) .
٢٣٨ البخاري: كتاب التوحيد، باب ما جاء في دعاء النبي أمته إلى توحيد الله تبارك وتعالى (١٢٩٩) . ومسلم: كتاب الفضائل، باب رحمة الصبيان والحيال ولواضعه وفصل ذلك (٩١٣٢) .

٢٣٩ النووي: المنهاج في شرح صحيح مسلم بن الحجاج ٧/٥١.

٢٤٠ ابن بطال: هو علي بن خلف بن عبد الملك بن بطال، ويعرف أيضاً بابن الحجام. كان من أهل العلم والمعرفة والفهم، ملحق الخط، حسن الخط، شرح صحيح البخاري في عدة مجلدات، وتوفي سنة (٩١٤هـ) . انظر: الزركلي: الأعلام ١/٤٥١، والذهبي: سير اعلام النبلاء ٧/٨١.

٢٤١ المهارضوي: تحفة الأحادي بشرح جامع الترمذي ٢/٦١.

لَا يَضَعُ اللَّهُ رَحْمَتَهُ إِلَّا عَلَى رَحِيمٍ». قالوا: يا رسول الله، كلنا يرحم. قال: «نَيْسَ بِرَحْمَةِ أَحَدِكُمْ صَاحِبُهُ يَرْحَمُ النَّاسَ كَافَّةً» [٣]. فالعالم يرحم الناس كافة، أطفالاً ونساءً وشيوخاً، مسلمين وغير مسلمين.

وقال أيضاً صلى الله عليه وسلم: «ارْخَمُوا مَنْ فِي الْأَرْضِ يَرْحَمَكُمُ مَنْ فِي السَّمَاءِ» [٣]. وكلمة «مَنْ» تشمل كل مَنْ في الأرض.

وهكذا هي الرحمة في مجتمع المسلمين، تلك القيمة الأخلاقية العملية التي تُعَبِّرُ عن تعاطف الإنسان مع أخيه الإنسان، بل هي رحمة تتجاوز الإنسان بمختلف أجناسه واديانه إلى الحيوان الأعجم، إلى الدواب والأنعام، وإلى الطير والحشرات!

فقد أعلن النبي صلى الله عليه وسلم أن امرأة دخلت النار لأنها قَسَتْ على هَرَّةٍ ولم ترحمها، فقال صلى الله عليه وسلم: «دَخَلَتْ امْرَأَةُ النَّارِ فِي هَرَّةٍ رَبَطْتُهَا، فَلَمْ تُطْعِمَهَا، وَلَمْ تَدْعُهَا تَأْكُلْ مِنْ خَشَاشِ الْأَرْضِ» [٣].

كما أعلن صلى الله عليه وسلم أن الله عز وجل غفر لرجل رحم كلباً فسقاه من العطش، فقال صلى الله عليه وسلم: «بَيْنَمَا رَجُلٌ يَمْشِي فَاشْتَدَّ عَلَيْهِ الْعَطَشُ، فَنَزَلَ بِئْرًا فَشَرِبَ مِنْهَا، ثُمَّ خَرَجَ، فَإِذَا هُوَ بِكَلْبٍ يَلْهَثُ، يَأْكُلُ التُّرَى مِنَ الْعَطَشِ، فَقَالَ: لَقَدْ بَلَغَ هَذَا مِثْلَ الَّذِي بَلَغَ بِي. فَمَلَأُ خُفَّهُ، ثُمَّ أَمْسَكَهُ بِفِيهِ، ثُمَّ رَاقَى الْكَلْبَ، فَشَكَرَ اللَّهُ لَهُ، فَغَفَرَ لَهُ». قالوا: يا رسول الله، وإن لنا في البهائم أجراً! قال: «فِي كُلِّ كَبِدٍ رَطْبَةٌ أَجْرٌ» [٣].

بل إن الرسول صلى الله عليه وسلم أعلن لأصحابه أن الجنة فَتَحَتْ أبوابها لزانية تحركت الرحمة في قلبها نحو كلب! فقال صلى الله عليه وسلم: «بَيْنَمَا

٢٢٢ (مسند أبي يعلى (٥٢٢)، والبيهقي: شعب الإيمان (١٠١١)، وصححه الألباني، انظر: السلسلة الصحيحة (٣٦١).
 ٢٢٣ الترمذي من عبد الله بن عمرو: كتاب البر والصلة، باب ما جاء في رحمة المسلمين (١٢٩١). واحمد (٤٩١٤). والحاكم (٤٧٧)
 ، وقال أبو عيسى: هذا حديث حسن صحيح، وصححه الألباني، انظر: صحيح الجامع (٢٢٣).
 ٢٢٤ البخاري: كتاب بدء الخلق، باب خمس من المواب فواسق يقتلن في الحرم (١١٣). ومسلم: كتاب التوبة، باب في سعة رحمة الله تعالى وأنها سبقت غضبه (٩١٢).
 ٢٢٥ البخاري: كتاب المعاشاة والشراب، باب فضل سقي الماء (١٢٢). ومسلم: كتاب السلام، باب فضل سالي البهائم المحترمة وإطعامها (٤١٢٢).

كَتَبَ بِعَبِيفٍ^[٣١] بِرَكِيَّةٍ^[٣٢] كَحَادٍ يَفْتُلُهُ الْفَعْمَشُ، إِذْ رَأَتْهُ بَعِي^[٣٣] مِنْ بَغَايَا بَنِي إِسْرَائِيلَ
فَنَزَعَتْ مَوْقَهَا^[٣٤] فَسَقَّتَهُ، فَفَصِرَ لَهَا بِهِ^[٣٥].

وإن المرء ليدعش: وما كلب ارتوى إلى جانب جريمة زنا! لكن الحقيقة تكمن
فيما وراء الفعل، وهي الرحمة التي في قلب الإنسان، والتي على ضولها تأتي أفعاله
واعماله، ومدى اثرِ قيمة ذلك في المجتمع الإنساني بصفة عامة.

الرحمة بالحيوان الأعجم والطيور الصغيرة

ومما جاء به الإسلام من الرحمة، دعوته إلى رحمة الحيوان الأعجم من أن يُجوع
أو يُحمَل فوق طاقته! فقد قال صلى الله عليه وسلم في رحمة بالغة حين مرَّ على
بمير قد لحقه الهزال: «اتَّقُوا اللَّهَ فِي هَذِهِ الْبَهَائِمِ الْمُعْجَمَةِ... فَارْكَبُوهَا صَالِحَةً،
وَكُلُّوها صَالِحَةً»^[٣٦].

وقال رجل: يا رسول الله، إنِّي لأرحم الشاة أن أذبحها. فقال: «وَالشاةُ إِن رَجِمَتْهَا
رَجِمَكَ اللَّهُ»^[٣٧].

ويتجاوز الإسلام الرحمة بالبهائم إلى الرحمة بالطيور الصغيرة التي لا ينتفع بها
الإنسان كمنعه بالبهائم، فتراه صلى الله عليه وسلم يقول في عصفور: «مَنْ قَتَلَ
عُصْفُورًا عَبَثًا عَجَّ إِلَى اللَّهِ عِزَّ وَجَل يَوْمَ الْقِيَامَةِ، يَقُولُ: يَا رَبِّ إِنَّ فُلَانًا قَتَلَنِي عَبَثًا،
وَلَمْ يَقْتُلْنِي بِمَنْفَعَةٍ»^[٣٨]!

٣٣٦ يُطَبِّف: يدور، طاف بالمكان وأطاف به فاستدار وجاء من فوجيه وحام خولم الظن: ابن منظور: لسان العرب، مادة طوف ٥٢٢/٩.

٣٣٧ رَكِيَّة: البئر مطوية أو غير مطوية، الظن: ابن منظور: لسان العرب، مادة ركا ٣٣٧/٤١.

٣٣٨ بَعِي: الزناية، وتطلق على الأنثى مطلقاً، لأن الإماء كُنَّ يُحْزَرْنَ، الظن: ابن منظور: لسان العرب، مادة بعا ٥٢/٤١.

٣٣٩ الْمُقَوَّى: الذي يُبَسِّ فوق الخشب، وهي كلمة فارسية معربة، الظن: ابن منظور: لسان العرب، مادة موق ٥٣٢/١.

٣٤٠ البخاري: كتاب الألبان، باب «أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَفِّهِ وَالزَّهْمِ» (١٨٢٢)، ومسلم: كتاب السلام، باب فضل ساقى البهائم المحترمة وطعامها (٥١٢٢).

٣٤١ أبو داود: كتاب الجهاد، باب ما يؤمر به من القيام على الدواب والبهائم (٤٥٥٢)، وأحمد (٣١٧٧١) وقال شبيب الأرناؤوط: إسناده صحيح رجاله ثقات رجال الصحيح، وابن حبان (١٤٥)، وقال الألباني: صحيح، الظن: المسئلة الصحيحة (٣٢).

٣٤٢ أحمد (٣١٥١)، والمحاسن (٦٩٥٧)، وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه والطبراني: المعجم الكبير (١١٧٥١)، وقال الألباني: صحيح، الظن صحيح الترغيب والترهيب (١٢٢٢).

٣٤٣ النسائي من الشريد بن سويد (٦٤٤٤)، وأحمد (٨٨٤٩١)، وابن حبان (٣٩٩٥)، والطبراني: المعجم الكبير ٩٧٤/١، وقال الشوكاني: هو حديث مروى من طرق قد صحح الأئمة بعضها، الظن: الشوكاني: المسيل الجرار ٨٢/٤.

ويروي المؤرخون أن عمرو بن العاص في فتح مصر نزلت حمامة بفسطاطه (خيمته) فاتخذت من اعلاه عُشاً، وحين اراد عمرو الرحيل رآها، فلم يشأ ان يهيجها بتقويضه، فتركه وتكاثر العمران من حوله، فكانت مدينة (الفسطاط).

كما يروي ابن عبد الحكم^[٢١١] في سيرة الخليفة الراشد عمر بن عبد العزيز انه نهى عن ركض الفرس إلا لحاجة، وانه كتب إلى صاحب السكك أن لا يحملوا أحداً بلجام ثقیل، ولا ينخس بمقرعة في أسفلها حديدة. وكتب إلى واليه بمصر: انه بلغني أن بمصر إبلاً نقالات يحمل على البعير منها ألف رطل، فإذا أتاك كتابي هذا، فلا اعرفن انه يحمل على البعير أكثر من ستالة رطل^[٢١٢].

وهكذا هي الرحمة في المجتمع الإسلامي.. حيث تمكنت من قلوب افراده وبنيه، فتراهم يرقون للضعيف، ويألمون للحزين، ويحنون على المريض، ويئون للمحتاج، وإن كان حيواناً اعجباً.. وبهذه القلوب الحية الرحيمة يصفو المجتمع، ويؤبى عن الجريمة، ويصبح متمدن خير وبزٍ وسلام لما حوله ومن حوله.

٢١١ ابن عبد الحكم: (٧٨١هـ - ٧٥٢هـ) محمد بن عبد الله بن عبد الحكم، أبو القاسم، مؤرخ وفتوى مالكي. مصري المولد والوفاء.

انظر: الزركلي: الأعلام ٢/٣٨٢.

٢١٢ انظر: محمد بن عبد الله بن عبد الحكم: سيرة عمر بن عبد العزيز ١/١٤١.

العلاقة بين المسلمين وغير المسلمين

مقدمة

لم تقتصر الأنظمة في الحضارة الإسلامية على معالجة شئون المسلمين وشئون غير المسلمين في الدولة الإسلامية فقط، وإنما اهتمت -كذلك- بتنظيم علاقة المسلمين بغيرهم من الشعوب والدول الأخرى، وقد كان لها في ذلك أسس ومبادئ لما يجب أن تكون عليه هذه العلاقات، وذلك حال السلم والحرب على السواء، تلك الحالات التي تتجلى فيها عظمة الحضارة الإسلامية، وتعلو إنسانيتها خفاقة.

الإسلام دين السلام

السلام هو حقاً الأصل في الإسلام، وقد أمر الله تعالى عباده المؤمنين به المصدقين برسوله قائلًا: {يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَافَّةً وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ} [البقرة: ١٨٠٢]، والسلم هنا هو الإسلام^[١]، وقد عبّر عن الإسلام بالسلم لأنه سلام للإنسان؛ سلامٌ له في نفسه، وفي بيته، وفي مجتمعه، ومع من حوله؛ فهو دين السلام.

ولا غرؤ حين نجد أن كلمة الإسلام مُشتقة من (السلم)، وأن السلام من أبرز المبادئ الإسلامية، إن لم يكن أبرزها على الإطلاق، بل من الممكن أن يرقى ليكون مُرادفًا لاسم الإسلام نفسه؛ باعتبار أصل المادة اللغوية^[٢].

فالسلم في الإسلام هو الحالة الأصلية التي تُهيئ للتعاون والتعارف وإشاعة الخير بين الناس عامة، وإذا احتفظ غير المسلمين بحالة السلم، فهم والمسلمون في نظر الإسلام إخوان في الإنسانية^[٣]، فالأمان ثابت بين المسلمين وغيرهم، لا يبدل أو عقد، وإنما هو ثابت على أساس أن الأصل السلم، ولم يطرا ما يهدم هذا الأساس من عدوان على المسلمين^[٤].

٢١٦ انظر: ابن كثير: تفسير القرآن العظيم ١/٤٩٥.

٢١٧ انظر: محمد الصادق عفيفي: الإسلام والعلاقات الدولية ص ١٠١، وظاهر القسمي: الجهاد والحقوق الدولية في الإسلام ص ١٥١.

٢١٨ محمود شلتوت: الإسلام عقيدة وشريعة ص ٣٨١.

٢١٩ انظر: سبحي الصالح: النظم الإسلامية لقائما وتطورها ص ٢٨.

علاقة المسلمين بالشعوب غير المسلمة

ومن الواجب على المسلمين أن يُقيموا علاقات المودة والمحبة مع غيرهم من أتباع الديانات الأخرى والشعوب غير المسلمة؛ نزولاً عند هذه الأخوة الإنسانية، والطلاقاً من الآية الكريمة {يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا} [الحجرات: ١٣]، فتعتمد هذه الشعوب ليس للخصومة والهدم؛ وإنما هو مَدْعَاةٌ للتعارف والتواؤم والتحاب [١٣].

ويشهد لهذا الاتجاه العديد من الآيات القرآنية التي أَمَرَتْ بالسَّلَام مع غير المسلمين
 إِنَّ أَبَدُوا الاستعداد والميل للصلح والسلام؛ فيقول الله تعالى: {وَأَنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ
 فَاجْنَحْ نَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ} [الأنفال: ١٦]، وهذه الآية الكريمة تُبَيِّنُ بشكل قاطع
 على حُبِّ المسلمين وإيثارهم لجانب السَّلَام على الحرب، فمتى مال الأعداء إلى
 السَّلَام رَضِيَ المسلمون به، ما لم يكن من وراء هذا الأمر ضياع حقوق للمسلمين
 أو سلب لإرادتهم.

قال السُّدِّيُّ [٢٢] وابن زيد [٢٣]: معنى الآية: إِنْ دَعَوْكَ إِلَى الصَّلَاحِ فَاجِبُهُمْ [٢٤]. والآية التالية لهذه الآية تُؤَكِّد حرص الإسلام على تحقيق السلام، حتى لو اظهر الأعداء السلم وابتطنوا الخيانة، يقول تعالى يخاطب رسوله الكريم: {وَإِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ فَإِنْ حَسِبْتَكَ اللَّهُ هُوَ الَّذِي يُضِلُّهٖ وَيَهْدِيهِ وَيُضِلُّ الْمُؤْمِنِينَ} [الأنفال: ٢٦] أي ان الله يتولى كفايتك وحباطتك [٢٥].

وَقَدْ كَانَ الرَّسُولُ يُعْتَبَرُ السَّلَامَ مِنَ الْأُمُورِ الَّتِي عَلَى الْمُسْلِمِ أَنْ يَحْرُسَ عَلَيْهَا وَيَسْأَلُ اللَّهَ أَنْ يَرْزُقَهُ إِيَّاهَا، فَكَانَ يَقُولُ ﷺ دَعَاؤُهُ: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْعَافِيَةَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ».[٣٠] بل خطب ذات يوم في الصحابة قائلا: «لَا تَتَمَنَّوْا لِقَاءَ الْفُلُوفِ،

٢٥٠ جاد الحق: مجلة الأهرار، ١٨، ديسمبر ١٩٩١م.

٢٥١: السدي: هو إسماعيل بن عبد الرحمن السدي (ت ٨٧٦هـ/١٤٧٤م) قسبي، حجازي الأصل، سكن الكوفة، قال طبع ابن لقوي جودي: «صاحب التفسير والمغازي والسير، وكان هارفاً بالوقائع وأيام الناس». انظر: ابن لقوي جودي: النجوم الزاهرة ٢: ٣٧٢-.

٢٥٢ ابن زيد: هو عبد الرحمن بن زيد بن اسلم (ت نحو ٧٠٦هـ/٨٧٧م) فقيه، محدث، مفسر، له من الكتب: «الفاسخ والمنسوخ»، و«التفسير». توفي في أول خلافة هارون الرشيد. النظر: ابن النديم: الفهرست ٥١٣/١.

204 منظر: القصر طبرستان: الحمام لأحكام القرآن 4/ 493، 494.

٢٥٤ واجمع لهم هذا المعنى القرطبي: الجامع لأحكام القرآن ١/١٠٠.

٢٥٥ أبو داود: كتاب الألب، باب ما يقول إذا أصبح (١٧٠٥)، وابن ماجه (١٧٨٣)، وأحمد (٨٧٢١) وقال شعيب الأرنؤوط: إسناده صحيح رجاله ثقات. وابن حبان (١٩٩)، ورواه البخاري في الأدب المفرد (٠٠٢١)، والطبراني في الكبير (١٩٣١)، والنسائي في المنزلة الكبرى

وَسَلُّوا اللَّهَ انْعَافِيَةً، فَإِذَا تَقَبَّلْتُمُوهُمْ فَاصْبِرُوا»[٣٣]. كما كان لا يكره كلمة حرب، فقال: «أَحَبُّ الْأَسْمَاءِ إِلَى اللَّهِ: عَبْدُ اللَّهِ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ، وَأَصْدَقُهَا: حَارِثٌ وَهَمَامٌ، وَأَقْبَحُهَا: حَرْبٌ وَمَرْؤَةٌ»[٣٣].

(١٠٤٠١) ، وصححه الألباني، النظر: صحيح وضعيف سنن أبي داود (١٧٠٥) .

٢٥٦ البخاري: كتاب الجهاد والسير، باب مكان النبي إذا لم يقاتل أول النهار الخ... (١٠٨٢) . وعلم: كتاب الجهاد والسير، باب كراهة تمني لقاء العدو والأمر بالصبر عند اللقاء (٢١٧١).

٢٥٧ أبو داود: كتاب الأدب، باب في تغيير الأسماء (٠٥٩٤) ، والنسائي (٨٦٥٣) ، وأحمد (٤٥٠٩١) ، والبخاري في الأدب المفرد (٤١٨) ، وصححه الألباني، النظر: السلسلة الصحيحة (٤٠١) .

المعاهدات بين المسلمين وغير المسلمين

مقدمة

من منطلق السلم والسلام كانت معاهدات المسلمين مع غيرهم، والتي بها ومن خلالها يصير الفريقان - المسلمون مع غيرهم - في مرحلة سلم، أو مهادنة وموادة.

«وإذا كان الأصل في العلاقة هو السلم، فالمعاهدات تكون إما لإنهاء حربٍ عارضة والعود إلى حال السلم الدائم، أو أنها تقرير للسلم وتثبيت لدعائمه، لكيلا يكون من بعد ذلك العهد احتمال اعتداء، إلا أن يكون نقضاً للمهد»^[١].

وعبر عصور طويلة مارست الدول الإسلامية توقيع الاتفاقيات والمعاهدات مع الدول غير الإسلامية، وتضمنت تلك الاتفاقيات التزامات وقواعد وشروطاً ومبادئ عديدة، بشكل يُمتثلُ تطوُّراً في القانون الدولي الإسلامي.

تعريف المعاهدات والاتفاقيات

المعاهدات هي تلك الاتفاقات أو العهود أو المواثيق التي تعقدها الدولة الإسلامية مع غيرها من الدول في حالتها السلم والحرب، وتُسمَّى المعاهدة في الحالة الأخيرة موادة أو مصالحة أو مسالمة، ويُقرَّرُ بمقتضاها الصلح على ترك الحرب، لقوله آ: {وَأِنْ جُنَحُوا لِلْسَّلَامِ فَأَجْنَحْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ} [الأنفال: ١٦].

نماذج من المعاهدات الإسلامية

معاهدة النبي مع يهود المدينة

ومن المعاهدات التي وقَّعت بين الدول الإسلامية وغيرها ما عاهد عليه رسول الله ﷺ يهود المدينة عند قدومه إليها، وجاء في هذا العهد: إن اليهود يُنفقون مع المؤمنين، ما داموا محاربين، وإن يهود بني عوف أمة مع المؤمنين، لليهود دينهم وللمسلمين

دينهم، مواليهم وانفسهم، إَلَّا مَنْ ظَلَمَ وَأَثِمَ، فَإِنَّهُ لَا يُوتَغَىٰ^[٣٠] إِلَّا نَفْسَهُ وَاهْلَ بَيْتِهِ، وَإِنْ لِيَهُودَ بَنِي النِّجَارِ، وَبَنِي الْحَارِثِ، وَبَنِي سَاعِدَةَ، وَبَنِي جِشْمَ، وَبَنِي الْأَوْسِ، وَبَنِي الشُّعْبِيَّةِ مِثْلَ مَا لِيَهُودَ بَنِي عَوْفٍ، وَإِنْ بَطَانَةٌ يَهُودٌ كَانَتْهُمْ، وَإِنْ عَلَى الْيَهُودِ تَفَقُّهُمْ، وَعَلَى الْمُسْلِمِينَ تَفَقُّهُمْ، وَإِنْ بَيْنَهُمُ النَّصْرُ عَلَى مَنْ حَارَبَ هَذِهِ الصَّحِيفَةَ، وَإِنْ بَيْنَهُمُ النَّصْحُ وَالنَّصِيحَةُ وَالْبِرُّ دُونَ الْإِثْمِ، وَإِنَّهُ لَمْ يَأْتِمْ أَمْرٌ بِحَلِيفَةٍ، وَإِنْ النَّصْرُ لِلْمَظْلُومِ، وَإِنْ الْجَارُ كَالنَّفْسِ غَيْرَ مُضَارٍّ وَلَا آثِمٍ، وَإِنْ اللَّهُ عَلَى أَتَقَى مَا فِي هَذِهِ الصَّحِيفَةِ وَأَبْرَزَهُ، وَإِنْ بَيْنَهُمُ النَّصْرُ عَلَى مَنْ دَفَعَهُ يَثْرِبَ، وَإِذَا دُعُوا إِلَى صَلَاحٍ فَإِنَّهُمْ يُصَالِحُونَ، وَإِذَا دُعُوا إِلَى مِثْلِ ذَلِكَ فَإِنَّهُمْ لَمْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ، إَلَّا مَنْ حَارَبَ فِي الدِّينِ عَلَى كُلِّ أَنْسٍ حِصَّتَهُمْ مِنْ جَانِبِهِمُ الَّذِي قَبِلْتَهُمْ، وَإِنَّهُ لَا يَحُولُ هَذَا الْكِتَابُ دُونَ ظَالِمٍ أَوْ آثِمٍ، وَإِنْ اللَّهُ جَارٌ لِمَنْ بَرَّ وَاتَّقَى^[٣١].

ويتبين من هذا المهد أنه كان لتقرير حالة السلم بين اليهود والمسلمين، كما أنه أمان بينهم لضمان عدم وقوع الحروب، كما يظهر من هذه المعاهدة أنها كانت «لِحُسْنِ الْجَوَارِ، ولتثبيت دعائم العدل، ويلاحظ أن فيها نصاً صريحاً على نصر المظلوم، فهو عهد عادل لإقامة السلم وتثبيته بالعدل ونصر الضعيف»^[٣٢].

معاهدة النبي مع نصارى نجران

وقد أوردت كتب السيرة كنوزاً عدة من أمثال هذه المعاهدات، وكان منها على سبيل المثال المعاهدة التي عقدها رسول الله ﷺ مع نصارى نجران، والتي جاء فيها: «وَلِنَجْرَانَ وَخَاصِيَّتِهَا جَوَارُ اللَّهِ وَذِمَّةُ مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَمِلَّتِهِمْ وَأَرْضِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ وَغَالِبِيهِمْ وَشَاهِدِيهِمْ وَخَشِيرَتِهِمْ وَتَبَعِيهِمْ... وَكُلِّ مَا تَحْتَ أَيْدِيهِمْ مِنْ قَلِيلٍ أَوْ كَثِيرٍ...»^[٣٣].

٣٥٩ يوليئ: أي يُهْلَك، انظر: ابن منظور: لسان العرب، مادة وقع ٨٤٤/٨.

٣٦٠ انظر: ابن هشام: السيرة النبوية ٣٠٤/٨، ١٠٥، وابن كثير: السيرة النبوية ١٢٣/٢، ٣٣٣.

٣٦١ محمد أبو زهرة: الملائكة الوالدة في الإسلام ص١٨.

٣٦٢ الطبري: دلائل النبوة، باب وفد نجران ٨٤٤/٥، وأبو يوسف: الخراج ص٢٧، وابن سعد: الطبقات الكبرى ٨٨٦/١.

معاهدة النبي مع بني ضمرة

وكذلك معاهدته مع بني ضُمرة^[٣٦]، وكان على رأسهم آنذاك مخشي بن عمرو الضمري، وأيضًا عاهد رسول الله ﷺ مدلج، الذين يعيشون في منطقة ينبع، وذلك في جُمادى الأولى من السنة الثانية من الهجرة^[٣٧]، وفعل نفس الشيء أيضًا مع قبائل جهينة، وهي قبائل كبيرة تسكن في الشمال الغربي للمدينة المنورة^[٣٨].

العهد العمري

ومن المعاهدات الإسلامية أيضًا عهد أمير المؤمنين عمر بن الخطاب لأهل إيلياء (بيت المقدس)^[٣٩]، والتي سميت بالمهدة العمريّة.

وبالنظر إلى هذه المعاهدات وغيرها نجد أن المسلمين إنما يحاولون العيش في جَوِّ هادئٍ مسالمٍ مع مَنْ يجاورونهم، وأنهم لم يَسْعَوْا لقتال قَعْد، بل كانوا دائماً مؤثريين السلم على الحرب، والوفاق على الشقاق.

ضوابط وشروط المعاهدات في الإسلام

هذا، وقد انشأ الإسلام ضوابط وشروطًا للمعاهدات تَضَمَّنُ لها أن تكون موافقةً للشريعة، وللهدف الذي مِنْ أَجْلِهِ أُجِيزَتْ.

يقول الإمام الأكبر الشيخ محمود شلتوت^[٤٠] رحمه الله: والإسلام حينما يترك للمسلمين الحقّ في إنشاء المعاهدات - لِمَا يَرَوْنَ من أغراض - يشترط في صحّة المعاهدة ثلاثة شروط:

٣٦٢ قبيلة بني ضمرة: من القبائل العربية من يطون هذيل، والتي تسكن في منطقة ودان غرب المدينة المنورة.

٣٦٤ انظر: ابن هشام: السيرة النبوية ٣٤١/٣.

٣٦٥ ابن سعد: الطبقات الكبرى ١/٣٧٧.

٣٦٦ وللإطلاع على نص المعاهدة انظر: الطبري: تاريخ الأمم والملوك ٩٤١/٧، ٩٤١.

٣٦٧ محمود شلتوت(١٣١٠-١٣٩٨هـ/١٩٩١-٢٠٠١م) : فقه مفسر مصري، ولد بالبحيرف، وتخرج بالأزهر، عُيِّن وكيلًا لكلية الشريعة، ثم شيخًا للأزهر (١٩٩١م) إلى وفاته.

أولاً:

الآن تمس قانونه الأساسي وشريعته العامة، التي بها قوام الشخصية الإسلامية، وقد جاء في ذلك قوله لا: «كُلُّ شَرْمٍ لَيْسَ فِي كِتَابِ اللَّهِ فَهُوَ بَاطِلٌ»^[٣٨]. ومعناه ان كتاب الله يرفضه ويأباه.

ومن خلال هذا الشرط لا يُعْتَرَفُ الإسلامُ بشرعية معاهدة تُسْتَبَاحُ بها الشخصية الإسلامية، وتفتَحُ للأعداء باباً يُمكنهم من الإغارة على جهات إسلامية، أو يُضعِف من شأن المسلمين؛ بتفريق صفوفهم، وتمزيق وُحدتهم.

ثانياً:

ان تكون مبنية على التراضي من الجانبين، ومن هنا لا يرى الإسلام قيمة لمعاهدة تنشأ على أساس من القهر والغلبة وازيز (النفذات)، وهذا شرط قُمْلِيهِ طبيعة المقدس؛ فإذا كان عقد التبادل في سلمة ما - بيعاً وشراءً - لا بُدَّ فيه من عنصر الرضا: {إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ} [النساء: ٩٢] فكيف بالمعاهدة، وهي للأمة عقد حياة أو موت.

ثالثاً:

ان تكون المعاهدة بَيِّنَةً الأهداف، واضحة المعالم، تُخَدِّدُ الالتزامات والحقوق تحديداً لا يَدْعُ مجالاً للتأويل والتخريج واللبس بالألفاظ، وما أُصِيبَتْ معاهدات الدول المتحضرة -التي تزعم انها تسعى إلى السلم وحقوق الإنسان- بالإخفاق والفشل، وكان سبباً في النكبات العالمية المتتابعة، إلا عن هذا الطريق، طريق الفموض والالتواء في صوغ المعاهدات وتحديد أهدافها. وفي التحذير من هذه المعاهدات يقول الله تعالى: {وَلَا تَتَّخِذُوا أَيْمَانَكُمْ دَخَلاً بَيْنَكُمْ فَتَزِلَّ قَدَمٌ بَعْدَ ثُبُوتِهَا وَتَذُوقُوا السُّوءَ بِمَا صَدَدْتُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ} [النحل: ٤٩]، والدخل هو الغش الخفي يدخل في الشيء فيفسده^[٣٩].

٣٨ البخاري: كتاب الشروط باب المكاتب وما لا يحل من الشروط التي تختلف كتاب الله (٤٨٧) . وسلم: كتاب المتق. باب إنما الولاء لمن أعتق (٤٠٤) ، وابن ماجه من علة (١٢٥٢) واللغة له.

٣٩ توفيق علي وهبة: المعاهدات في الإسلام ص١٠٠، ١٠١.

وجوب الوفاء بالعهد

وقد أكدت الآيات القرآنية وأحاديث الرسول ﷺ على وجوب الوفاء بالعهد، ومن ذلك قول الله تعالى: {يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ} [المائدة: 1]، وقوله تعالى: {وَبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا} [الأنعام: 151]، وايضاً: {وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا} [الإسراء: 43]، وفيها الكثير من الآيات التي تشير إلى هذا المعنى العظيم.

وأما ما جاء في أحاديث الرسول ﷺ فمنهما رواه عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما، قال: قال رسول الله ﷺ: «أَزْبَحُ خِلَالَ مَنْ كَانَ فِيهِ كَانَ مُنَافِقًا خَالِصًا: مَنْ إِذَا حَدَّثَ كَذَبَ، وَإِذَا وَعَدَ أَخْلَفَ، وَإِذَا عَاهَدَ غَدَرَ، وَإِذَا خَاصَمَ فَجَرَ، وَمَنْ كَانَ فِيهِ خَصْلَةٌ مِنْهُنَّ كَانَ فِيهِ خَصْلَةٌ مِنَ النِّفَاقِ حَتَّى يَدْعَهَا» [٣٠]. وعن انس أ عن النبي ﷺ قال: «بِكُلِّ غَادِرٍ لَوَاءٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ» [٣١]. وحدث عنه ﷺ قال: «مَنْ كَانَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ قَوْمٍ عَهْدٌ فَلَا يَحْلُلُ عَهْدًا، وَلَا يَشُدُّهُ، حَتَّى يَمُضِيَ أَمَدُهُ، أَوْ يُنْبَذَ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ» [٣٢]. وفي سنن أبي داود [٣٣] عن رسول الله ﷺ قال: «أَلَا مَنْ ظَلَمَ مُعَاهِدًا، أَوْ انْتَقَضَ، أَوْ كَفَّهُ فَوْقَ طَاقَتِهِ، أَوْ أَخَذَ مِنْهُ شَيْئًا بِغَيْرِ طِبِّ نَفْسٍ، فَإِنَّا حَاجِبُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ» [٣٤].

والفقهاء -وهم يَرَوْنَ أن الجهاد يكون مع الأمير الصالح والفاقد- يذهب أكثرهم إلى أن الجهاد لا يكون مع الأمير الذي لا يلتزم الوفاء بالعهود، وعلى خلاف القانون الدولي في الحضارة المعاصرة فإن تَغْيِيرَ الظروف لا يُبْزِرُ نكث العهد، وحتى إذا عجز المسلمون في ظروف مُعَيَّنَةٍ عن الوفاء بالتزاماتهم يجب عليهم مراعاة التزامات الطرف الثاني، ومن هذا الباب القصة المشهورة عندما استولى القائد المسلم أبو عبيدة بن الجراح على حمص، وأخذ من أهلها الجزية، ثم اضطر إلى الانسحاب منها فردد الجزية التي أخذها من السكّان، وقال: «إنما ردّنا عليكم أموالكم؛ لأنه بلغنا ما

٢٧٠ البخاري: كتاب الجزية والمواضع، باب (ثم من عاهد ثم فخر (٢٠٠٢) . ومسلم: كتاب الإيمان، باب بيان خصال المنافق (٨٨) .

٢٧١ البخاري: كتاب الجزية والمواضع، باب (ثم القافر للبر والقاهر (٥١٠٢) . ومسلم: كتاب الجهاد والسير، باب تحريم الفدر (٥٧١) .

٢٧٢ أبو داود: كتاب الجهاد، باب في الإمام يكون بينه وبين العدو عهد (١٤٧٢) . والترمذي عن عمرو بن حبيب (٨٨١) . واللفظ له، وأحمد (٥٥٤٩١) . وصححه الألباني، النظر: صحيح الجامع (٨٤٦) .

٢٧٣ أبو داود: هو سليمان بن الأشعث بن إسحاق بن بشير الأزدي السجستاني المشهور بأبي داود (٢٠٧-٥٧٧هـ) . (مما أهل الحديث في زمانه، وهو صاحب كتابه المشهور بسنن أبي داود، ولد في سجستان من بلاد فارس، وتوفي بالبصرة. النظر: الذهبي: سير أعلام النبلاء ٣٠٧/٣١) .

٢٧٤ أبو داود: كتاب الجراح، باب في تمشير أهل النمة إذا اختلفوا بالتجارات (٢٥٠٢) . وصححه الألباني، النظر: صحيح الجامع (٥٥٦٦) .

جَمِيعَ لَنَا مِنَ الْجُمُوعِ، وَأَنْكُمْ قَدْ اشْتَرَطْتُمْ عَلَيْنَا أَنْ نَمْنَعَكُمْ، وَإِنَّا لَا نَقْدِرُ عَلَى ذَلِكَ.. وَقَدْ رَدَدْنَا عَلَيْكُمْ مَا أَخَذْنَا مِنْكُمْ، وَنَحْنُ لَكُمْ عَلَى الشَّرْطِ وَمَا كَتَبْنَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ إِنْ نَصَرْنَا اللَّهَ عَلَيْهِمْ»[٣٠].

وَالْأَمْثَلَةُ كَثِيرَةٌ مِنْ هَذَا النَّوعِ فِي التَّارِيخِ الْإِسْلَامِيِّ؛ فَتَغْيِيرُ الظُّرُوفِ وَالْمَصْلَحَةُ الْقَوْمِيَّةُ لَا تَبْرُرُ فِي الْإِسْلَامِ نَقْضَ الْعَهْدِ، كَمَا لَا يُبْرِرُهُ أَنْ يَرَى الْمُسْلِمُونَ أَنْفُسَهُمْ فِي مَرَكِزِ الْقُوَّةِ تَجَاهَ الطَّرْفِ الثَّانِي، وَقَدْ وَرَدَ النَّصُّ الصَّرِيحُ فِي الْقُرْآنِ يُؤَكِّدُ ذَلِكَ، فَقَالَ تَعَالَى: {وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ}[التحل: ١٩]، مَعَ الْأَخْذِ فِي الْإِعْتِبَارِ بِأَنَّ ذَلِكَ التَّشْدِيدَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ بِالْوَفَاءِ بِالْعَهْدِ كَانَ فِي وَقْتٍ وَفِي بَيْتَةٍ لَمْ تَكُنِ الْقَاعِدَةُ فِيهِمَا بِالْوَفَاءِ بِالْعَهْدِ[٣١].

هَذَا هُوَ حُكْمُ الْإِسْلَامِ فِي الْمَعَاهِدَاتِ الَّتِي تُوقِّفُهَا الدَّوْلَةُ الْإِسْلَامِيَّةُ مَعَ الدَّوَلِ الْأُخْرَى لِحِفْظِ السَّلَامِ؛ فَتَحْنُ مُطَابِقُونَ بِالْوَفَاءِ بِهَا، وَالْمَحَافَظَةُ عَلَيْهَا، وَعَدَمُ نَقْضِهَا، إِلَّا إِذَا نَقَضَهَا الْعَدُوُّ، أَمَّا إِذَا لَمْ يَنْقُضْهَا، وَلَمْ يُظَاهَرْ عَلَى عَدَاةِ الْمُسْلِمِينَ، فَعَلَى الْمُسْلِمِينَ الْوَفَاءُ لَهُمْ لِقَوْلِهِ آ: {وَالَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئًا وَلَمْ يُظَاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَخَذَا فَأَقْبَرُوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلَى مُدَّتِهِمْ}[التوبة: ٤].

يَقُولُ الشَّيْخُ مُحَمَّدٌ شَلْتُوتُ: إِنْ «الْوَفَاءُ بِالْمَعَاهِدَةِ وَاجِبٌ دِينِي، يُسَالُ عَنْهُ الْمُسْلِمُ فِيمَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللَّهِ، وَيَكُونُ الْإِخْلَالُ بِهَا غَدْرًا وَخِيَانَةً»[٣٢]. وَبِهَذَا يَكُونُ الْإِسْلَامُ قَدْ سَبَقَ كُلَّ الْأُمَمِ الْأُخْرَى بِتَشْرِيعَاتِهَا فِي مَجَالِ تَقْنِينِ الْمَعَاهِدَاتِ الدَّوْلِيَّةِ، بَلْ وَتَمَيَّزَ عَنْهَا فِي عَدَالَتِهِ وَسَمَاحَتِهِ مَعَ أَعْدَائِهِ، وَالْأَمُّ أَنْ ذَلِكَ السَّبْقُ كَانَ عَمَلِيًّا وَلَمْ يَكُنْ مَجْرَدَ تَنْظِيرٍ، وَيَدُلُّ عَلَى ذَلِكَ مَا وَقَّعَهُ الْمُسْلِمُونَ مِنْ مَعَاهِدَاتٍ مَعَ أَعْدَائِهِمْ بِدَايَةِ مِنْ عَصْرِ الرُّسُولِ ﷺ أَمْرُوزًا بِعَصْرِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ، ثُمَّ مِنْ بَعْدِهِمْ مِنْ عَصْرِ إِسْلَامِيَّةٍ.

٣٠ أبو يوسف: الخراج ص١٨.

٣١ صالح بن عبد الرحمن الحصين: العلاقات الدولية بين منهج الإسلام والمنهج الحضاري المعاصر ص١٤.

٣٢ محمود شلتوت: الإسلام عقيدة وشريعة ص٧٤١.

تأمين الرسل في الإسلام

أما في تأمين الرسل فقد جاء التشريع الإسلامي غاية في الوضوح في هذا الأمر، ودلت النصوص الصريحة والأفعال التي قام بها النبي ﷺ على عدم جواز قتل الرسل بأي حال من الأحوال، وقد ألزم فقهاء الشريعة الإسلامية إمام المسلمين بتوفير الحماية لشخص الرسول، وضمان تمتعه بحرية المقيدة وأداء أعماله بحرية تامة^[٢٨].

ويترتب على ضمان حماية شخص الرسول عدم جواز القبض عليه كأسير، كما لا يجوز تسليمه لدولته إذا طلبته ورفض هو ذلك، حتى وإن هدّدت دار الإسلام بالحرب؛ لأن تسليمه يُعدّ غدراً به، ولأنه يتمتع بالحماية في دار الإسلام^[٢٩].

ولمهمة الرسول دور كبير في عقد الصلح أو التحالف أو منع حدوث حرب، ولهذا فإنه ينبغي أن تتواهر له السبل والمستلزمات كافة، لا لشخصه، وإنما من أجل أداء مهمته المكلف بها، فهو يُعَيَّر عن مُرسِله، وإن كان له رأي آخر ما دام قد قبل أداء هذه المهمة، وعلى المُرسَل إليه مراعاة هذه الحالة.

فقد روى أبو رافع فقال: بعثتني فريش إلى النبي محمد ﷺ، فلما رأيته وقع في قلبي الإسلام، فقلت: يا رسول الله، والله لا أرجع إليهم أبداً. فقال ﷺ: «إِنِّي لَا أَخِيسُ بِالْفُتُوحِ، وَلَا أَخِيسُ الْبُرُودَ»^[٣٠]، وَأَرْجِعْ إِلَيْهِمْ، فَإِنْ كَانَ فِي قَلْبِكَ الَّذِي فِيهِ الْآنَ فَارْجِعْ»^[٣١].

وقد أورد الهيثمي^[٣٢] في كتابه (مجمع الزوائد ومنبع الفوائد) مجموعة من الأحاديث تحت باب سمّاه: (باب النهي عن قتل الرسل)، منها: ما رواه عبد الله بن مسعود قال حين قتل ابن النواحة: إن هذا وابن أثال كانا أتينا النبي ﷺ رسولين لمسيمة الكذاب فقال لهما رسول الله ﷺ: «أَتَشْهَدَانِ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ؟». فقالا: نشهد إن مسيمة رسول الله قال: «لَوْ كُنْتُ قَاتِلًا رَسُولًا لَضَرَيْتُ أَغْنَاكَمَا»^[٣٣]. قال

الطبري: ابن حزم: المحلى ٧٠٢/٤.

٢٧٩ عبد الكريم زيدان: الشريعة الإسلامية والقانون الدولي العام ص ٩٦١.

٢٨٠ أخيس أي: لا انقض العهد ولا أقسم من قولهم: خاس الشيء إذا فسد. البرد: جمع بريرة وهو الرسول. الطبري: العظيم أبادي: هون المعبود ١١٢/٧.

٢٨١ أبو داود: كتاب الجهاد باب في الإمام يستجن به في اليهود (٨٥٧٢) . وأحمد (٨٠٩٣٢) . وقال شعيب الأرنؤوط: حديث صحيح.

٢٨٢ ابن حجر العسقلاني: هو أبو الحسن علي بن أبي بكر بن سليمان الشافعي المصري (٣٧٧-٤٧٨ هـ / ٩٨٧-١٠٤١ م) . الحافظ المحدث أشهر كتبه مجمع الزوائد ومنبع الفوائد. الطبري: الزركلي: الأعلام ١١٢/٤.

٢٨٣ أبو داود: كتاب الجهاد باب في الرسل (١١٧٢) . وأحمد (٨٠٧٢) . واللفظ له، وقال شعيب الأرنؤوط: صحيح. والدارمي (٢٠٥٢) .

الهيثمي: فَجَرَتِ السَّنَةُ ان الرسل لا تُقْتَلُ^[٢٨٤].

وبذلك تكون الحضارة الإسلامية قد سبقت المجتمعات الغربية بأكثر من ١٠٤١ سنة
في وضع القواعد الإنسانية الحضارية للرُّسل، تلك المجتمعات التي لم تعترف بهذه
القاعدة حتى وقت قريب^[٢٨٥]!

وقال حسين سليم أسد: إنفاذه حسن، ولكن الحديث صحيح.

٢٨٤ الهيثمي: مجمع الزوائد ومنهج الفوائد ٥/١٧٣.

٢٨٥ انظر: سهيل حسين الفتلاوي: دبلوماسية النبي محمد دراسة مقارنة بالقانون الدولي المعاصر ص ٢٨١

الحرب في الإسلام.. أسبابها وأهدافها

حقيقة القتال في الإسلام

كما مرّ بنا فالسلم هو الأصل في الإسلام، وقد كان الرسول ﷺ يصحبه ويوجههم فيقول لهم مربيًا: «لَا تَتَمَتَّوْا لِقَاءَ الْعَدُوِّ، وَسَلُّوْا اللَّهَ الْعَاقِبَةَ...» [٣١].

فالمسلم بطبيعة تربيته الأخلاقية التي يتربى عليها من خلال القرآن الكريم وسنة النبي ﷺ يكره القتل والدماء، ومن ثمّ فهو لا يبدأ أحدًا بقتال، بل إنه يسمى بكلّ الطرق لتجنّب القتال وسفك الدماء، وهي آيات القرآن الكريم ما يؤيّد هذا المعنى جيّدًا، فالإذن بالقتال لم يأت إلّا بعد أن بُدئ المسلمون بالحرب، وحينئذ لا بدّ من الدفاع عن النفس والدين، وإلّا كان هذا جُنُبًا في الخلق، وخورًا في العزيمة، قال الله تعالى: {أَذِنَ لِمَن يَغَاتِلْهُمْ يَأْتِهِمُ ظُلْمًا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ} * الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ { [الحج: ٩٣، ١٠٤]، وعلة القتال واضحة في الآية، وهي أن المسلمين ظلّموا وأُخرجوا من ديارهم بغير حقّ.

ويقول I: {وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ} [البقرة: ١٩١]، يقول القرطبي: هذه الآية أوّل آية نزلت في الأمر بالقتال، ولا خلاف في أن القتال كان محظورًا قبل الهجرة بقوله: {ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَخْسَنُ} [فصلت: ٤٣]، وقوله: {فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ} [المائدة: ٣١]، وما كان مثله ممّا نزل بمكة، فلمّا هاجر إلى المدينة أمر بالقتال [٣٢].

والملاحظ أن الأمر بالقتال هنا إنّما جاء لمحاربة منّ بدأ بالقتال فقط، دون المسالم، وجاء التأكيد الشديد على ذلك المعنى بقول الله تعالى: {وَلَا تَعْتَدُوا}، ثم التحذير للمؤمنين: {إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ}، فالله لا يحبّ الاعتداء، ولو كان على غير المسلمين، وفي هذا تحجيم كبير لاستمرار القتال، وهذا فيه من الرحمة بالإنسانية جميعًا ما فيه.

ويقول الله سبحانه: {وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً} [التوبة:

٢٨٩ البخاري من حديث ابن أبي أوفى: كتاب الجهاد والسير. باب كان النبي إذا لم يقتل أول النهار أخر القتال حتى تزلزل الشمس (٤٠٨٢) والملاحظ له، وسمي: كتاب الجهاد والسير، باب كفرة منعتي لقاء العدو والأمر بالسير عند اللقاء (٢٤٧١).

٢٨٧ انظر: القرطبي: الجامع لأحكام القرآن ١/٨١٧.

٦٣]. فالقتال هنا مقيد، وبحسب قتالهم واجتماعهم لنا يكون فرض اجتماعنا لهم^[٣١]، وعلة قتال المشركين كافة أنهم يقاتلون المسلمين كافة، ومن هنا فإنه لا يجوز للمسلم أن يقاتل من لم يقاتله إلا بعلة واضحة، كسلب أو نهب أو اغتصاب لحقوق المسلمين، أو بسبب ظلم أوقعوه بأحد، والمسلمون يريدون رفع هذا الظلم، أو بسبب منعهم للمسلمين من نشر دينهم، أو إيصال هذا الدين للآخرين.

ومثل الآية السابقة يقول الله تعالى أيضًا: {أَلَا تَقَاتِلُونَ قَوْمًا نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ وَهَمُّوا بِإِخْرَاجِ الرَّسُولِ وَهُمْ بَدَءُوكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ أَتَخْشَوْنَهُمْ فَآلَهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ} [التوبة: ٣١]، والمقصود بمن نكثوا أيمانهم كفار مكة، وكان منهم سبب خروج النبي ﷺ فاضيف الإخراج إليهم، وقيل: أخرجوا الرسول ﷺ من المدينة لقتال أهل مكة للنكث الذي منهم، وعن الحسن: { وَهُمْ بَدَءُوكُمْ } بالقتال، { أَوَّلَ مَرَّةٍ } أي نقضوا العهد، وأعانوا بني بكر على خراعة، وقيل: بدءوكم بالقتال يوم بدر، لأن النبي ﷺ أخرج للبعير، ولما أحرزوا غيرهم كان يمكنهم الانصراف، فأبوا إلا الوصول إلى بدر، وشرب الخمر بها.. وقيل: إخراجهم الرسول ﷺ: منعهم إياه من الحج والعمرة والطواف، وهو ابتدائهم^[٣٢]. وبقطع النظر عن حقيقة متى كانت البداية فإن علة القتال عند المسلمين واضحة، وهي أن أعداءهم بدءوهم بالقتال.

فهذه هي الأسباب والدوافع التي تدعو المسلمين إلى الحرب، وواقع المسلمين في زمان الخلفاء الراشدين بعد وفاة الرسول ﷺ يُصَدِّق ذلك؛ فالمسلمون في فتوحاتهم لم يقاتلوا أو يُقاتلوا كل المشركين الذين قابلوهم في هذه الفتوحات، بل على العكس لم يقاتلوا إلا من قاتلهم من جيش البلاد المفتوحة، وكانوا يتركون بقية المشركين على دينهم.

وهي - كما نرى - أسباب ودوافع لا يُنكرها منصف، ولا يعترض عليها محايد؛ فهي تشمل رَدَّ العدوان، والدفاع عن النفس والأهل والوطن والدين. وكذلك تأمين الدين والاعتقاد للمؤمنين الذين يحاول الكافرون أن يفتنهم عن دينهم، وأيضًا حماية الدعوة حتى تُبلِّغ للناس جميعًا، وأخيرًا تأديب ناكثي العهد^[٣٣]، ومن في العالم يُنكر مثل هذه الأسباب والأهداف للحرب؟!

٢٨٨ النظر: القرطبي: الجامع لأحكام القرآن ١/١٧١.

٢٨٩ النظر: القرطبي: الجامع لأحكام القرآن ١/١٧١.

٢٩٠ النظر: الور الجندى: بملة انتصر المسلمون ص٣٧٦.

أخلاقيات الحروب في الإسلام

تفرد الإسلام في أخلاقيات الحروب

«إِنَّ حُسْنَ الْخُلُقِ، وَلَيْنَ الْجَانِبِ، وَالرَّحْمَةُ بِالضَّعِيفِ، وَالتَّسَامُحُ مَعَ الْجَارِ وَالْقَرِيبِ تَفْعَلُهُ كُلُّ أُمَّةٍ فِي أَوْقَاتِ السَّلَامِ مَعَهَا أَوْغَلَتْ فِي الْهَمْجِيَّةِ، وَلَكِنْ حُسْنَ الْمَعَامَلَةِ فِي الْحَرْبِ، وَلَيْنَ الْجَانِبِ مَعَ الْأَعْدَاءِ، وَالرَّحْمَةُ بِالنِّسَاءِ وَالْأَطْفَالِ وَالضُّيُوفِ، وَالتَّسَامُحُ مَعَ الْمَغْلُوبِينَ، لَا تَسْتَطِيعُ كُلُّ أُمَّةٍ أَنْ تَفْعَلَهُ، وَلَا يَسْتَطِيعُ كُلُّ قَائِدٍ حَرْبِي أَنْ يَتَّصِفَ بِهِ؛ إِنْ رُؤِيَةِ الدَّمِ تُثِيرُ الدَّمِ، وَالْعَدَاءُ يُوجِّعُ نِيرَانَ الْحَقْدِ وَالْقُضْبِ، وَنَشْوَةُ النُّصْرِ تُسَكِّرُ الْفَاتَحِينَ؛ فَتَوْقَعُهُمْ فِي أَشْبَحِ أَنْوَاعِ التَّشْفِي وَالْإِنْتِقَامِ، ذَلِكَ هُوَ تَارِيخُ الدُّوَلِ قَدِيمُهَا وَحَدِيثُهَا، بَلْ هُوَ تَارِيخُ الْإِنْسَانِ مِنْذُ سَفَكَ قَابِيلُ دَمَ أَخِيهِ هَابِيلَ: {إِذْ قَرَّبَا هُرْبَانًا فَتَغَابَلَ مِنْ أَخِيهِمَا وَنَمَّ يُتَقَبَّلُ مِنَ الْآخَرِ قَالَ لَأَقْتَتَلَكَ قَالَ إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ} [المائدة: ٧٢]، وَهَذَا يَضَعُ التَّارِيخَ إِكْلِيلَ الْخُلُودِ عَلَى قَائِدَةِ حَضَارَتِنَا؛ عَسْكَرِيِّينَ وَمَدَنِيِّينَ، فَاتَحِينَ وَحَاسِكِينَ؛ إِذْ انْفَرَدُوا مِنْ بَيْنِ عِظَمَاءِ الْحَضَارَاتِ كُلِّهَا بِالْإِنْسَانِيَةِ الرَّحِيمَةِ الْعَادِلَةِ فِي أَشَدِّ الْمَعَارِكِ احْتِدَامًا، وَفِي أَحْلَكِ الْأَوْقَاتِ الَّتِي تَحْمِلُ عَلَى الْإِنْتِقَامِ وَالثَّارِ وَسَفَكَ الدَّمَاءِ، وَأَقْسَمَ لَوْ لَا أَنَّ التَّارِيخَ يَتَحَدَّثُ عَنْ هَذِهِ الْمَعْجَزَةِ الْفَرِيدَةِ فِي تَارِيخِ الْأَخْلَاقِ الْحَرْبِيَةِ بِصِدْقٍ لَا مَجَالَ لِلشَّكِّ فِيهِ لَقُلْتُ إِنَّهَا خِرَافَةٌ مِنَ الْخِرَافَاتِ وَاسْطُورَةٌ لَا ظِلَّ لَهَا عَلَى الْأَرْضِ!«[٣٧].

هَذَا كَانَ السَّلَامُ هُوَ الْأَصْلُ فِي الْإِسْلَامِ، وَإِذَا شُرِعَتْ الْحَرْبُ فِي الْإِسْلَامِ لِلْأَسْبَابِ وَالْأَهْدَافِ الَّتِي ذَكَرْنَاهَا سَابِقًا، فَإِنَّ الْإِسْلَامَ كَذَلِكَ لَمْ يَتْرِكِ الْحَرْبَ هَكَذَا دُونَ قِيُودٍ أَوْ قَانُونٍ، وَإِنَّمَا وَضَعَ لَهَا ضَوَابِطَ تَحُدُّ مِمَّا يُصَاحِبُهَا، وَبِهَذَا جَعَلَ الْحُرُوبَ مَضْبُوطَةً بِالْأَخْلَاقِ وَلَا تُسَيِّرُهَا الشَّهَوَاتُ، كَمَا جَعَلَهَا ضِدَّ الطُّغَاةِ وَالْمُعْتَدِينَ لَا ضِدَّ الْبِرَاءِ وَالْمَسَالِمِينَ،

وتتمثل أبرز هذه القيود الأخلاقية فيما يلي:

١- عدم قتل النساء والشيوخ والأطفال:

فكان رسول الله ﷺ يوصي قادة الجند بالتقوى ومراقبة الله ﷻ ليدفعهم إلى الالتزام بأخلاق الحروب، ومن ذلك أنه ﷺ يأمرهم بتجنب قتل ولدان، فيروي بُرَيْدَةُ أَنَّ هَيْقُولَ كَانَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَمَرَ أَمِيرًا عَلَى جَيْشٍ أَوْ سَرِيَّةٍ أَوْ صَاهٍ فِي خَاصَّتِهِ بِتَقْوَى اللَّهِ وَمَنْ مَعَهُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ خَيْرًا، وَكَانَ مِمَّا يَقُولُهُ: «.. وَلَا تَقْتُلُوا وَلِيدًا..» [٣٧]. وهي رواية أبي داود: يقول رسول الله ﷺ: «وَلَا تَقْتُلُوا ضَيْحًا فَانِيًا، وَلَا مِطْلًا، وَلَا صَغِيرًا، وَلَا امْرَأَةً...» [٣٨].

٢- عدم قتل الضفاد:

فكان رسول الله ﷺ إذا بعث جيوشه يقول لهم: «لَا تَقْتُلُوا أَصْحَابَ الصَّوَامِعِ» [٣٩]. وكانت وصيته ﷺ للجيش المتجه إلى مؤتة: «اغْزُوا بِاسْمِ اللَّهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، قَاتِلُوا مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ، اغْزُوا وَلَا تَقْتُلُوا، وَلَا تَغْدِرُوا، وَلَا تُمَتِّلُوا، وَلَا تَقْتُلُوا وَلِيدًا، أَوْ امْرَأَةً، وَلَا كَبِيرًا فَانِيًا، وَلَا مُنْعَزِلًا بِصَوْمَعَةٍ» [٤٠].

٣- عدم الغر:

فكان النبي ﷺ يذع سرايا موصيًا إياهم: «.. وَلَا تَغْدِرُوا..» [٤١]. ولم تكن هذه الوصية في معاملات المسلمين مع إخوانهم المسلمين، بل كانت مع عدوٍ يؤكد لهم، ويجمع لهم، وهم ذاهبون لحربه! وقد وصلت أهمية هذا الأمر عند رسول الله ﷺ أنه تبرأ من الفادرين، ولو كانوا مسلمين، ولو كان المفدور به كافرًا، فقد قال النبي ﷺ: «مَنْ أَمَّنَ رَجُلًا عَلَى ذِمَّتِهِ فَقَتَلَهُ، فَأَنَا بَرِيءٌ مِنَ الْقَاتِلِ، وَإِنْ كَانَ الْمَقْتُولُ كَافِرًا» [٤٢]. وقد تيسرت قيمة الوفاء في نفوس الصحابة حتى إن عمر بن الخطاب

٣٧٢ مسلم: كتاب الجهاد والسير، باب تأخير الإمام الأمراء على البعث ووصيتهم بآداب الغزو وغيره (١٣٧١).

٣٧٣ أبو داود: كتاب الجهاد، باب في دعاء العدو (٤١١٢)، وابن أبي شيبة (٣٨٤٦)، والبيهقي في سننه الكبرى (٢٣٧٧).

٣٧٤ ١٨٤.

٣٧٥ أخرج الحديث بدون ذكر قصة أهل مؤتة الإمام مسلم في صحيحه كتاب الجهاد والسير، باب تأخير الإمام الأمراء على البعث ووصيتهم بآداب الغزو وغيره (١٣٧١)، وأبو داود (٣١١٢)، والترمذي (٨٠٤١)، والبيهقي (٣٣٧١).

٣٧٦ مسلم: كتاب الجهاد والسير، باب تأخير الأمير الأمراء على البعث (١٣٧١)، وأبو داود (٣١١٢)، والترمذي (٨٠٤١)، وابن ماجه (٧٨٧٢).

٣٧٧ البخاري في التاريخ الكبير ٢/٢٣٢، واللفظ له، وابن حبان (٢٨٩٥)، والبيهقي (٨٠٣٢)، والطبراني في الكبير (٢٩)، وفي الصغير

أبلغه في ولايته أن أحد المجاهدين قال لمحارب من الفرس: لا تَخَف. ثم قتله، فكتب ألى قائد الجيش: «إنه بلغني أن رجلاً منكم يُطْلَبُونَ العِلَجَ (الكافر)، حتى إذا اشتدَّ في الجبل وامتنع، يقول له: «لا تَخَف». فإذا أدركه قتله، وإني والذي نفسي بيده! لا يبلغني أن أحداً فعل ذلك إلّا قطعْتُ عنقه»[٣٧].

٤- عدم الإفساد في الأرض:

فلم تكن حروب المسلمين حروب تخريب كالحروب المعاصرة، التي يحرص فيها المتقاتلون من غير المسلمين على إبادة مظاهر الحياة لدى خصومهم، بل كان المسلمون يحرصون أشدَّ الحرص على الحفاظ على العمران في كل مكان، ولو كان ببلاد أعدائهم، وظهر ذلك واضحاً في كلمات أبي بكر الصديق أ، وذلك عندما وصى جيوشه المتجهة إلى فتح الشام، وكان مما جاء في هذه الوصية: «وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ...». وهو شمول عظيم لكل أمر حميد، وجاء أيضاً في وصيته: «وَلَا تُفْرِقَنَّ نَخْلًا وَلَا تُخْرِقَنَّهَا، وَلَا تَمَقِّرُوا بِهَيْمَةً، وَلَا شَجَرَةً تُثْمِرُ، وَلَا تَهْدِمُوا بَيْعَةً...»[٣٨].

وهذه تفصيلات تَوْصَح المقصود من وصية عدم الإفساد في الأرض، لكيلا يظنَّ قائد الجيش أن عداوة القوم تُبيح بعض صور الفساد؛ فالفساد بشتَّى صورهِ أمر مرفوض في الإسلام.

٥- الإنفاق على الأسير:

إن الإنفاق على الأسير ومساعدته مما يُثَاب عليه المسلم؛ وذلك بحكم ضَعْفهِ وانقطاعه عن أهله وقومه، وشِدَّة حاجته للمساعدة، وقد قرن القرآن الكريم بِرَهُ بِبِرِّ الْيَتَامَى وَالْمَسَاكِين؛ فقال آفي وصف المؤمنين: {وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا} [الإنسان: ٨].

(٣٧) . والطحاوي في مسنده (٨٦٦) . وأبو نعيم في الحلية ١٧/٩ من طريق عن السدي عن رفاعة بن شداد. وقال الألباني: صحيح. انظر: صحيح الجامع (٢٠١٦) .

٢٩٨ الموطأ: رواية يحيى الليثي (٦٩٨) . والبيهقي: معرفة السنن والآثار (٢٩٤) .

٢٩٩ البيهقي في سننه الكبرى (٤٠٧١) . والطحاوي: شرح مشكل الآثار ٤٤/٧، وابن ساطك: تاريخ دمشق ٥٧/٢.

فقد نهى رسول الله ﷺ عن الْمُثَلَّة، فروى عبد الله بن زيد أقال: «نَهَى النَّبِيُّ ﷺ عَنِ النَّهْبِ، وَالْمُثَلَّةِ [٣٠٠]» [٣٠١]. وقال عمران بن الحصين أ: «كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَحُثُّنَا عَلَى الصَّدَقَةِ، وَيَنْهَانَا عَنِ الْمُثَلَّةِ» [٣٠٢]. ورغم ما حدث في غزوة أُحُد من تمثيل المشركين بحمزة عم الرسول ﷺ، فإنه ﷺ لم يُغَيِّر مبداءه، بل إنه ﷺ هذد المسلمين تهديداً خطيراً إن قاموا بالتمثيل بأجساد قتلى الأعداء، فقال: «أَفْضَدُ النَّاسِ عَذَابًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ: رَجُلٌ قَتَلَهُ نَبِيٌّ، أَوْ قَتَلَ نَبِيًّا، وَإِمَامًا ضَلَالَةً، وَمُمَثِّلٌ مِنَ الْمُمَثِّلِينَ» [٣٠٣]. ولم تَرِدْ في تاريخ رسول الله ﷺ حادثة واحدة تقول بأن المسلمين مثلوا بأحد من أعدائهم.

هذه هي أخلاق الحروب عند المسلمين.. تلك التي لا تُلْفِي الشرف في الخصومة، أو العدل في المعاملة، ولا الإنسانية في القتال أو ما بعد القتال.

٣٠٠ المُنْبِي: أخذ المرأة ما ليس له جهازاً، والمُثَلَّة: التمثيل بالمقتول، بقطع بعض أعضائه.

٣٠١ البخاري: كتاب المغازم، باب النهي من هجر ابن صاحبه (٢٤٣٢) . والطحاوي في مسنده (٧٠١) . والبيهقي في سننه الكبرى (٢٥٤٤١)

٣٠٢ أبو داود: كتاب الجهاد، باب في النهي عن المثلة (٣٩٦٦) ، وأحمد (١٠٠٧) ، وابن حبان (٦٦٥) ، وعبد الرزاق (٩١٥٩) ، وقال الألباني: صحيح. انظر: إرواء الغليل (٣٢٢)

٣٠٣ أحمد (٨٩٨٣) ، واللفظ له، وحسنه شعيب الأرنؤوط والطبراني في الكبير (٧٤٠١) ، والبزار (٨٣٧١) ، وقال الألباني: صحيح. انظر: المسئلة الصحيحة (١٨٢) .



تصميم واخراج موقع بصره رسول الله

نسخة مجانية تكملي ولا تباع

www.rasoulallah.net